

سيد محمود القمني

حروب دولة الرسول



مدبولي الصغير

حروب دولة الرسول
«صلى الله عليه وسلم»

حروب دولة الرسول « صلى الله عليه وسلم »

الناشر: مكتبة مدبولي الصغير

٤٥ شارع البطل أحمد عبدالعزيز

تليفون: ٣٤٧٧٤١٠ - ٣٤٤٢٢٥٠

ميدان سفنكس ت: ٣٤٦٣٥٣٥

رقم الإيداع: ٩٥/٩٣٤٧

جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الثانية: ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م

تصميم الغلاف: عاطف منصور

مراجعة لغوية: بهيذ عبدالمعطي

الصف والإخراج الفني: كريم كميوتر

سيد محمود القماني

حروب دولة الرسول

صلى الله عليه وسلم

الجزء الأول

الناشر: مديولى الصغير

الإهداء:

إلى الأصدقاء الذين وقفوا إلى جوارى فى محتى الصحىة،
الأستاذ فاروق حسنى والدكتور جابر عصفور والدكتور فوزى فهمى،
والأستاذة هوزية رشيد، والأساتذة عبدالعال الباقورى وصحيفة الأهالى،
وجمال القيطانى، ومصطفى بكرى، وسليمان فياض، وفتحى عامر، وعبد الغنى
داود، وعبد الله الشهران، والأصدقاء الذين أحاطونى بالحب والرعاية، كوكبة
أطباء الزقازيق: الدكتور أيمن عبد الحارس والدكتور نصر السيد والدكتور أحمد
والى، فكانوا إلى جوارى طوال الوقت، ومنحونى من الحب ما هو جدير بهم.
والى (عمال) جناح القلب بمستشفى الهرم، وإلى كل من شارك دون أن يعلمنى
بدوره، وكل من كتب فى الصحف، أو وقع على بيان، أو شارك بالتمنى الطيب عن
بعد.

لهم جميعا كل الحب وكل العرفان.

سيد القمنى

التقريش والإيلاف

«فقال المأ الذين كفروا من قومه ما هذا
إلا بشر مثلكم يريد أن يتفضل عليكم»

[٢٤/ المؤمنون]

حروب دولة الرسول

جزء أول

التقريش

يقول القاموس المحيط، إن الملاء هم الأشراف والعلية، وهم القوم ذوو الشارة والمظهر الحسن والشرف^(١)، وهم في المعجم (المنجد) أشراف القوم، الذين يملأون العيون أبهة، والصدور بهجة^(٢).

هكذا وصف رجال الحكومة القرشية، في المرحلة القبل الإسلامية، في معاجمنا اللغوية، تلك الحكومة الابتدائية، التي تشكلت من كبار تجار مكة، أثريائها وعلينها، حيث مثل كل فرد منهم قومه في تلك الحكومة، بقدر ما يملك من إمكانات المظهر الحسن والشرف والأبهة، أى بقدر ما يملك من إمكانات مادية، وهى الحكومة التي تم تكريسها في (دار الندوة)، وعرف التاريخ أعضاؤها باسم (الملاء).

ولخص لنا (حسين مروة) أمر ندوة الملاء بإيجاز بليغ يقول:

إن سيطرة أرستقراطية قريش المالية والتجارية، كان لابد لها أن تنتج بدورها مؤسستها السياسية، المعروفة تاريخياً بدار الندوة، البذرة الأولى للدولة في مجتمع مكة، والتي كان من شأنها أن تنظم العلاقات السلطوية لهذه السيطرة، مع الفئات الاجتماعية الأخرى، الخاضعة لاستغلالها الاقتصادي، وأن تصنف على هذه العلاقة وجهها الحقوقي، الملائم للوضع التاريخي آنذاك، كما تفرض شرعيتها على تلك الفئات نفسها، التي أصبح عليها أن تخضع سياسياً، كما هى خاضعة اقتصادياً، لأرستقراطية قريش الحاكمة - الملاء - وكانت الندوة مجلساً يمثل الأرستقراطية، وفيها كانت تقضى قريش أمورها^(٣).

وحكومة الملاء إذن - كما هو مبين - كانت مجلساً سلطوياً قام في مكة، من أجل إحكام سيطرة الأرستقراطية الملكية التجارية على مختلف الشئون، بفرض تناغمها جميعاً مع مصالحهم، بحيث يؤدي كل شأن دوره في حماية تجارتهم، واستمرار سيولتها، وضمان أمنها، دون أى توقف يمكن أن يهددها.

(١) القاموس المحيط، باب الهمزة، فصل الميم.

(٢) المنجد: حرف الميم، مادة إملاء.

(٣) د. حسين مروة: النزعات المادية في الفلسفة العربية الإسلامية، دار القادري، ط ٦، ١٩٨٨، بيروت، ج ١، ص ٢٣٠.

ولعل أهم المخططات التي تمت بسبيل تأمين تلك المصالح، هي قيام مجلس المال نفسه، الذي توافق مع خطوات أخرى، بدأت بالتقريش، ليتلوه الإيلاف، فكان التقريش خطوة أولى لتوحيد قبائل مكة وجمعها، أي تقريشها، وذلك زمن (قصي بن كلاب)، عندما استطاع مع حلفائه إجلاء قبائل (خزاعة) عن مكة، ليمركز فيها مع أولئك الحلفاء، نتيجة مجموعة متصافرة من الظروف التاريخية، بدأت آنذاك تفعل فعلها في جعل مكة زمن (قصي)، مركزاً كبيراً لاستراحة القوافل التجارية، على طريق الخط التجاري ما بين الشام واليمن، وعليه فإن نظام التقريش جاء كشكل اجتماعي، أكثر تطوراً بدرجة أعلى قليلاً، من الأنظمة القبلية المتشعبة المتقاتلة بالجزيرة. وكون من التنظيم الاجتماعي الذي يجمع القبائل الخليفة لقصي في أضخم حزمة وحزمة مترابطة بالمصلحة، مع استقلال كل قبيلة بشكلها العشائري المألوف، وهو ما نفهمه من شرح (ابن كثير) لهذا الشكل المجتمعي التقريشي في قوله:

وأما اشتقاق قريش، فقيل: من القريش، وهو التجمع بعد التفريق.. وقيل سميت قريش قريشاً من القريش، وهو التكسب والتجارة، حكاه ابن هشام رحمه الله، وقال الجوهري: الكسب والجمع، وقد قرش يقرش (نظن المقصود هنا القرش أي الهرس بالأضراس، كما تعني أيضاً جمع القروش أي المال). وقال البيهقي: إن معاوية قال لابن عباس: فلم سميت قريش قريشاً؟ قال: لدابة تكون في البحر، تكون أعظم دوابه يقال لها: القرش، لا تمر بشيء من الفئ والسمين إلا أكلته^(٤).

وهكذا يأتي هذا التفسير الجامع، معبراً صادقاً عن حال قريش، وحال المرحلة التاريخية متضمناً حال المرحلة المجتمعية، فالتقريش تجمع للقبائل التي حملت اسم قريش بعدما كانت شرائع قبلية متناثرة متصارعة، وما جمعها إلا المصلحة المادية المشتركة، وهي التكسب المادي، ذلك التكسب الواضح أنه ناتج التجارة على الخط التجاري، والذي تمثل في عشور جمركية تقبضها قريش نظير المرور والاستراحة في مدينتها، للموقع المتميز لمكة على الخط التجاري الدولي، ويحمل التعريف معنى هاماً يربطه المتين والزائع لجمع الناس وجمع المال بالارتباط المصلحي، فالقرش هو مفرد القروش المجموعة، والقرش هو الكسب المالي، وهو في الوقت ذاته تجمع الناس في مجتمع مترابط (هو الكسب، وهو الجمع بعد التفريق)، ليبلغ التعريف كمال تبليغه البلاغي في تصوير حال هذا الجمع المتكسب، واستعداده للدفاع عن

(٤) ابن كثير: البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، ط ٤، ١٩٨٨، بيروت، ج ٢، ص ١٨٧.

مصالحه، وتطور الأمر إلى حدّ النهم، فهو كالقرش السمك المتوحش لا يمر بشيء إلا أكله، مما يشير بالضرورة إلى وجود فئات أخرى، سقطت في حومة ذلك الحرّك الاقتصادي الاجتماعي، وذلك في قرن الجمع والتجمع بالكسب والتقرش وجمع القروش، مع القرش بالأضراس الذي تمثله دابة البحر.

الإيلاف

أما التآليف بنظام الإيلاف، فكان - في رأينا واستنتاجنا - الخطوة الثانية والضرورية بعد التقرّيش، وهو ما طبقته أرسقراطية مكة القرشية بدجاج، للتآليف بين قبائل مكة التجارية أو أثرياء مكة تحديداً، وبين القبائل الضارية على الخط التجاري الواصل بين مكة، وبين حدود الامبراطوريتين: الرومانية والفارسية، ثم تأليف ثانٍ بين قرّيش وبين القبائل الضارية في باطن الجزيرة في خطوط فرعية، ثم تأليف ثالث بين قرّيش وبين الامبراطوريتين.

وبالإيلاف، ولالإيلاف، كان يتم توزيع المكاسب بشكل تناسبي، بما يضمن حماية طريق الإيلاف من إغارة البدو، وتأمينه لمصلحة الجميع، وهو ما يقول فيه (المسعودي) موجزاً: «وأخذت قرّيش الإيلاف من الملوك، وتفسير ذلك الأمن»^(٥).

وعلى الطريق التجاري وفروعه الهامة، ارتبطت قرّيش بالإيلاف والمهدود مع شيوخ قبائل الجزيرة، شيوخ قيس، واليمامة، وتميم، وأقيال اليمن، وملوك غسان والحيرة، كما وكلوا عنهم وكلاء في جوش ونجران، وغيرها من المواضع الهامة في شبه الجزيرة^(٦)، وقد اتبعت قرّيش في تأليفها أساليب متنوعة، فهناك من رضى من شيوخ البدو على الطرق التجارية بالهدايا والجمالات، بينما اتفق آخرون على حماية طريق الإيلاف الكبير نظير الاشتراك مع قرّيش في تجارتها، وهو ما يتضح من إشارة (الجاحظ) لدور (هاشم بن عبد مناف) في تأليف قبائل العرب بإشرافهم في التجارة^(٧)، وما رواه (ابن سعد) عن تأليف (هاشم) للقبائل الضارية على الطريق

(٥) للمسعودي: مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق محمد محيي عبدالمعبد، المكتبة الإسلامية، د. ت. بيروت ج ٧ ص ٥٩.

(٦) د. سالم عبد العزيز سالم: دراسات في تاريخ العرب في عصر ما قبل الإسلام، دار النهضة، ١٩٨٠، بيروت، ج ١، ص ٥٠٣، ٥٠٥.

(٧) الجاحظ: الرسائل، جمع ونشر حسن السعدوي، المكتبة التجارية الكبرى، ١٩٣٣، القاهرة، ص ٧٠.

الشامي بجمع بصانعهـم دون أجرة^(٨)، ثم ما ذكره (البلاذري) عن دور (هاشم) وولده (عبدالمطلب) في عقد المعاهدات وأخذ الحبال من ملوك روما وحمير، ودور (عبد شمس) في تألف نجاشي الحبشة، ثم دور أخيه (نوفل) في تألف أكاسرة فارس وأخذ جهود الأمن منهم^(٩).

وهكذا، كن نظام الإيلاف، تأميناً للطريق، وطمانةً معونةً للإمبراطوريتين المنتظرتين على نهاية خط طريق الإيلاف، للوقايل القادمة من مكة، بحيث ضمنت مكة بإيلافها أمان الرضى الإمبراطورى عن دورها، وعن اقتدار ملها، فى تأمين وصول المواد المطلوبة والسلع الهامة، فى موافقتها دون تأخير، ولعل ما يعبر عن وعى العرب بهذا المعنى فى نظام الإيلاف، يتضح فى أبيات لمطروذ بن كعب وهو يشد:

يا أيها الرجل المحول رحله	هلا نزلت بآل عبد مناف؟
هبتك أمك لو نزلت عليهم	ضمنوك فى جوع ومن إقراف
الأخذون العهد من آفاقها	والراحلون لرحلة الإيلاف ^(١٠) .

أما القرآن الكريم، فكان يصدق تبليغه، مفصلاً، موجزاً، مبلغاً ببلاغته أمر الإيلاف وعلاقته بالأمن، وبالببيت الإلهى للمنى، فى قول الآيات - فى سورة تحمل اسم قريش

﴿إيلاف قريش * إيلافهم رحلة الشتاء والصيف * فليعبدوا رب هذا البيت * الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف﴾.

وقد هيا مكة للقيام بهذا الدور التاريخى، مجموعة متسارعة من الأحداث. وظروف تلاحت لتندركم على صفحة المنطقة وتتوزع على خريطتها، حيث كان مركز اليمن الزراعى والتجارى قد تهاوى قبل العصر الجاهلى الأخير بزمان، بينما تضمنعت أحوال الممالك العربية الشمالية (الغساسنة والمناذرة) فى العصر الجاهلى الأخير، قبل الإسلام بفترة وجيزة، ووقعت تحت الاحتلال المباشر من الفرس والروم، وهو ما أحدث - ولا شك - فراغاً سياسياً فى المنطقة الممتدة من سواحل المحيط الهندى جنوباً، وحتى الخط الفاصل بين الإمبراطوريتين فى بادية الشام شمالاً.

وقد ساعد على رسم تلك الخريطة السياسية، انهيار مجموعة طرق أخرى لم يبق آمناً من بينها

(٨) ابن سعد: الطبقات الكبرى، تحقيق أوجين مكلوخ، دار صادر، ١٩٥٧، بيروت، ج ١، ص ٤٥.

(٩) البلاذري: أنساب الأشراف، تحقيق د. حميد لله، دار المعارف، ١٩٥٥، للقاهرة ج ١، ص ٥٩.

(١٠) نفسه: ص ٦٠.

سوى الطريق المار بمكة، قادماً من موانئ اليمن ليتجه شمالاً، ثم يتفرع إلى فرعين نحو فارس شرقاً وروما شمالاً وغرباً في داخل الحدود الفلسطينية والمصرية، وكان انهيار مجموعة الطرق التجارية الأخرى راجعاً إلى تلك الحرب الطويلة الضروس، التي دارت بين الفرس والروم، ومطاردة كل منهما الأخرى في كافة المواضع الممكن الوصول إليها لقطعها، ولم يبق في المنطقة آنذاك طريق مأمون، سوى الطريق البرى المار بمكة، لمنعه الصحراوية على عبر أهله، مما انتهى به إلى طريق أوحده مؤهل للقيام بأمر تجارة العالم، وهو ما أدى إلى تحول مكة عن وضعها زمن (قصي بن كلاب) كمحطة ترانزيت كبرى قابضة للعشور، إلى مركز للأرسد منه كمكة التجارية في العصر الجاهلي الأخير، حيث تمكنت تلك الأرستقراطية بتراكم رأس مال العشور والتجارات الصغيرة، من الانتقال عن قبض العشور إلى شراء البضائع القادمة من المحيط الهندي وموانئ اليمن، والاتجار بها لحساب تلك الأرستقراطية، لتمسك عندها بعنان تجارة عالم ذلك الزمان^(١١).

ولذا أن نفترض بدء ذلك التحول عن قبض العشور إلى القبيض على تجارة العتد. كانت المرحلة التي عمدت فيها قریش إلى إنشاء نظام الإيلاف بعد التفريش، ففي مرحلة التفريش كانت قریش تقبض عشورها، وما كان يعطيها كثيراً أمان الطريق، فهي تتاجر تجارتها البسيطة مع القادمين والأيبين، وتأخذ العشور من السارق والمسرورق، ومن ثم تطور الأمر عندما أصبحت التجارة ملكاً كاملاً لها، ذلك التطور الذي استدعى السعى الجدى لتأمين تلك التجارة بنظام الإيلاف، وهي ذات المرحلة التاريخية التي نعقدها مرحلة الفرز للصراع انفسى التجارى، ومن ثم السيادة، داخل مكة ذاتها، والذي انتهى، كما هو واضح بالمصادر الإسلامية، إلى سيادة مالية شبه كاملة للفرع الأموى، مع خسران واضح لأبناء عمومتهم، الفرع الهاشمى.

ولذا أن نتصور ذلك التراكم المالى وهو ينزع عن الترانزيت إلى المركزية التجارية، ينمو من خلال خبر (الواقدي) وتأكيده أنهم كانوا يريحون في تجارتهم عن الدينار ديناراً^(١٢)، حتى بلغ رأس مال بعض القوافل مائة ألف دينار للقافلة الواحدة، ويمكن أن نعلم المدى الذى وصل إليه

(١١) حول العوامل التي أدت إلى انهيار الأمن على الطرق التجارية القديمة، انظر: د. أحمد شبيب السيرة النبوية للبطريرك، مكتبة النهضة المصرية، ط ١٢، ١٩٨٧، القاهرة، ج ١، ص ١٢٤، ١٥٣، انظر أيضاً: أحمد أمين: فجر الإسلام، مكتبة النهضة المصرية، ط ١٤، ١٩٨٧، القاهرة، ص ١٢، ١٣.

(١٢) الواقدي: مغازي رسول الله، مطبعة المسادة، ١٩٤٨، القاهرة، ج ١، ص ١٥٧.

تضخم رأس المال القرشي من خبر سلعة واحدة ترفيهية كمالية، هي الطيوب، والتي كان يطلب منها الروم والفرس في العام ما تصل قيمته إلى مائة مليون درهم^(١٣).

أما قافلة (أبي سفيان) التي كانت سبباً بعد ذلك في غزوة بدر الكبرى، فقد أسهم فيها البيت الأموي بأربعة أخماس رأس المال، وكان لأسرة (أبي أحيحة) وحدها ما يصل إلى ثلاثين ألف دينار، وهي أسرة أموية، وذلك من مجموع أموال القافلة البالغ خمسين ألف دينار.

تحريم المواسم

وإضافة إلى الإيلاف بعد التحريش، تمكنت مكة، على المستوى الداخلي للجزيرة، من استقطاب القبائل المتناثرة في الباطن والأطراف لموقعها المركزي، بتكتيك تدفقه المصلحة يتجاوز المفاهيم الدينية القبلية المتعصبة، فقامت بتصنيف في كعبتها أرياب قبائل الجزيرة على تعددها وتناقضها، تلك الأرياب التي كانت في نظر أصحابها أسلافاً صالحين، وكان الرب هو جد القبيلة البعيد وميدها ورمزها، ومجودها، وضامن وحدتها وتماسكها، فكانت تلك الضيافة لسادة القبائل ورموزها، ضيافة حسنة لكل القبائل، وسبيلاً إلى التقريب بين القبائل بجوار الأرياب من الأسلاف، في فناء معبد واحد، بحيث حاز كل رب نفس القدر من الحرمة، ولم تجد قبائل الجزيرة في تلك الضيافة غصانة، بل رحبت بدورها بتلك الخطوة وسارعت إليها، وقد بدت تسيبداً أوسع، ونشراً لأمر رب كل قبيلة خارج حماه، وخارج دائرة نفوذه القبلي وحدوده الإقليمية، مع الأخذ في الحسبان الاعتبار الأكثر أهمية، وهو انهيار الطرق التجارية الأخرى المارة بمواطن تلك القبائل في بقاع الجزيرة، مما أدى لسقوط معابدها وكعباتها وتدنى شأن آلهتها، بفقدانها الأساس الاقتصادي مع تحول التجارة عنها، إضافة إلى التنامي الذي حققته الظروف لمكة. وهو ما أضاع شأن الأسواق الأخرى إلى حد التصاؤل والتهميش^(١٤).

وعليه، فقد كانت ضيافة الكعبة للمكة للأرياب القبلية، تأليفاً آخر لقبائل الجزيرة جميعاً، وهو ما ساعد على مزيد من تركز التجارة بمكة، مع اتصال مكة بفروع الطرق نحو الأسواق الداخلية

(١٣) أحمد عباس صالح: الصراع بين اليمين واليسار في الإسلام، مجلة الكاتب عدد ٢٤ نوفمبر ١٩٦٤، القاهرة، ص ٢١، نقل عن سعيد الأفغاني: أسواق العرب.

(١٤) سيد محمد التتمني: الحزب الهاشمي وتأسيس الدولة الإسلامية، دار سونا، ١٩٩٠، القاهرة، ص ٢١: ٢٤.

الضاربة في بطن الجزيرة، وزاد في المركزة التجارية والدينية والقبلية بل واللغوية لمكة ولهجتها القرشية، بعد أن أصبحت لغة قریش ذات السيادة والانتشار، فأصبحت مكة مزاراً لكل العرب، وحاز موسمها التجاري الأكبر (موسم الحج) مكانة لا تضارع، بعد أن أصبح موسماً لكسبهم وعبادتهم وسمرهم ومرحهم، حتى كانت مكة - على المستوى العرفي - أن تكون عاصمة لجزيرة العرب جميعاً.

ويسبيل مزيد من الحفاظ على المكاسب ودوامها، تمكن الملأ القرشي من تنظيم أسواق بعينها، في هيئة مواسم منظمة بمواقيت، تتفق ومواسم المحاصيل، سواء في الجزيرة أو شرق أفريقيا أو الهند، ووفق خطوط الرياح في المحيط الهندي، وموعد وصول شحنات البحر من الهند وشرق أفريقيا إلى موانئ الساحل اليمني، ووقت الطلب الشمالي لتلك البضائع والسلع بتقدير دقيق، يأخذ في اعتباره أصغر العوامل، حتى طبيعة المناخ وموجات الحرارة والبرودة، مع تحريم مواقيت تلك الأسواق إيمانياً ومصلحياً، لضمان الموسم الأكبر (موسم الحج)، الذي تجمع فيه مواد بضائع الساحل اليمني وأسواق الجزيرة الداخلية، لتشق رحلتها الصيفية إلى الشمال، بحيث أصبحت أشهر الحج والسفر الصيفي أشهراً حراماً، ثم كان في الإمكان - للمصلحة التجارية، وحسب ظروف تطرأ أحياناً، وحسب الطلب، وتغير مواقيت السنة القمرية مع السنة الشمسية الزراعية المحصولية، ولضبط الأشهر الحرام القمرية مع الرحلتين ومواسم الحصاد - تحريك تلك المواقيت، ونقل الأشهر من مواضعها بالإزاحة، فيما يعرف بنظام النسيء^(١٥).

ولمزيد من الضمانات، نظم الملأ نواة أولى لقوات مسلحة من العبيد، ومن الأحابيش كانت مهمتهم الأساسية حماية أصحاب رؤوس الأموال والشخصيات الكبرى، وحراسة بيوت رجال الملأ، ثم المهمة الأساسية، وهي حراسة القوافل للتجارية.

وعليه؛ فقد أخذت مكة - بتسارع - تتحول إلى حاضرة لتتناقض مع البداوة والقبلية في داخلها، كما لتتناقض مع المحيط المتشردم حولها في جزيرة العرب، ومن ثم كان ضرورياً أن تمر مكة بتحويلات بدوية هائلة، في تركيبها الاجتماعية والاقتصادية، والسياسية، التي انتهت بها من قبائل متشردمة، إلى قبائل متقرشة، خاضعة لرجال الدولة من حكومة الملأ، للتصالح - باشتراك المصالح - تقرشها لإلحاقاً على محيطها القبلي في الجزيرة، وبخاصة القبائل التي ألفها طريق الإيلاف الأكبر.

(١٥) المسعودي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٧، ٥٨.

المتغير الاجتماعي

يسوق (ابن سعد) في طبقاته خبراً، يوافق عليه جميع رواة السير والأخبار، والخبر يقول: إنه حين تغلبت قريش على خزاعة، وتسلم (قصي بن كلاب) - بعد أن كفر ماله وعظم شرفه - رعمه بمنزله مكة المتحالفة معه، التي تقرشت، قطع (قصي) مكة أربعاً بين قومه، فأنزل كل قوم من قريش منازلهم^(١٦)، وقد ذهب الكاتب (برهان الدين دلو) مذهب الباحث (حسين مروة)، في تحديد المغزى التاريخي لهذا الحدث، بأنه كان تصنيفاً اجتماعياً لسكان مكة، بطون قريش وحلفائها، روعى فيه الوضع المالي دون العرف القبلي، إذ جعلهم صفات ممتازة أدنى أسكن في الظواهر، وهم قريش الظواهر، وكانت قريش الظواهر متبدية أو شبه مستقرة^(١٧)، وقد ركن الكاتب هذا، في تقديره لسوء أحوال قريش الظواهر، المادية إلى تقرير الباحث المؤرخ (جواد علي) في مفصله عن تاريخ العرب قبل الإسلام^(١٨). ومن ثم استلجج من التصنيف المشار إليه:

إن الوضع المالي والتجاري لأبناء القبيلة، أصبح يحتل المركز الأول من الاعتبار، فكان أن أصبح بنو عبد مناف وبنو عبد الدار في مقدمة قريش البطاح، لأنهم صاروا أوفر مالا وأعظم تجارة، ثم احتلت أمية في قريش الجاهلية الأخيرة مكان الصدارة، مذ أصبح فيهم أعظم التجار ثراء، وبسطت سلطانتها المالية والتجارية على كثير من قبائل المنطقة العربية خارج مكة، وبفضل مركز أمية المالي والتجاري، فإن أسراء القوافل كانوا ملهم^(١٩).

ونرى من واجبنا هنا التوضيح - حتى لا يختلط الأمر - حيث كان بنو عبد مناف وبنو عبد الدار أبناء لقصي سيد مكة - المتقرشة - الأول والمطلق النفوذ، والأكثر مالا، وكان طبيعياً أن يكون وريثه في مقدمة قريش البطاح، وليس كما ذهب (دلو) لتكون وفرة ماله الأساسي كانت من التجارة، وإنما لورثتهم ألوية التشريف والسيادة عن سلفهم (قصي)، مما أعطاهم فرصة الحصول على النصيب الكامل من المكوس الجمركية لبضائع الترانزيت المارة بمكة، وهي الألوية التي يشرف كل منها على لون من الخدمات المأجورة، التي كانوا يؤدونها للتجار المارين بمكة

(١٦) ابن سعد: سبق ذكره، ج ١، ص ٧٠، ٧١.

(١٧) برهان الدين دلو: مساهمة في إعادة كتابة لتاريخ العرب الإسلامي، القناري، ١٩٨٥، بيروت، ص ٥٩.

(١٨) د. جواد علي: المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، للجمع العلمي العراقي، د. ت، ج ٤، ص ١٩٥.

(١٩) دلو: مساهمة... سبق ذكره، ص ٦٠.

بقوافلهم، والتي حملت أسماء ألوية التشريف التي نظمها (قصي)، للحصول على النصيب الأعظم من المكس، وتمثلت في (السقاية، والرقادة، والحجاجة، والسدانة، والواء، والدودة.. الخ). والاعتراض من جانبنا يقوم على حجة أن تلك المرحلة كانت قبل انتقال قريش إلى مرحلة التجارة لحسابها، إلا أن إشارة الكاتب (دلو)، التي تؤكد أن الوضع المالى لأبناء القبيلة، قد أصبح يحتل الموقع الأول من الاعتبار، فهو الأمر الذي لا يمكن النزاع حوله.

ومع ذلك الفراء الذي أصابت حظوظه أفراداً من عشائر مكية مختلفة، ومع تحول هؤلاء نفر عن قبض العشور إلى التجارة لحسابهم، ومع حجم تلك التجارة الهائل، كان طبيعياً، بل كان محتملاً، أن تبدأ الانقسامات الطبقية الحادة في الظهور بوضوح داخل القبيلة الواحدة، وهو ما انعكس بدوره على الوضع القبلي للقبائل الأخرى بالجزيرة، المرتبطة بحركة مكة التجارية، وهو ما كان العامل الأول في تهشيم الأسس القديمة لروابط القبيلة، وسيولة لزوجتها الجامعة لأفرادها، نتيجة للتطور التجاري، وما صاحبه من تقسيم للعمل، وتضخم ملكيات رؤوس الأموال، مقابل فارق طبقي كبير، نتيجة لتفاوت توزيع الثروة، مع اختلاف الأراضع والأدوار في العملية التجارية التي تقومها مكة، أو بالتحديد نفر متبصر في قبائلها، شكل الأساس الاقتصادي المتين بينهم رابطة قيادية للعملية التجارية، فتوزعت الأدوار ما بين ملاك المال، إلى أدلاء للقوافل، وحراس مسلحين، وعمال تشهيلات للشحن والتفريغ، وآخرين يبتهلون الفرص على الطريق لتقديم الخدمات الضرورية للقوافل، في نقاط محددة ومحطات قاموا بإنشائها على الطريق للترغيب في الاستراحة وبيع خدمات الراحة. هذا إضافة إلى المتاجرين الصغار، وشيوخ القبائل الذين يتقاضون الإتاوات، ثم الأهم وهو انتشار التعامل النقدي بعملات الفرس والروم، وهو ما أدى جميعه لقوارق وتفاوت، فكلك بالتدريج روابط النظام القبلي القديم، نتيجة جمعية لوجود العبيد والمعدمين على الطرف الآخر غير المستفيد من العملية التجارية القائمة داخل ذات القبيلة، ومن ثم بدأت قيم القبيلة القديمة تتراجع.

والمعلوم أن القيم القبيلة القديمة، كانت تقوم على المساواة المطلقة والامتلاك الجماعي لوسائل الإنتاج والثروة، ومن ثم توافقت معها علاقات الإنتاج، فكان الولاء الجماعي للقبيلة، وتماكك الكل في القبيلة مع أي فرد فيها مهما صغر شأنه ضد الكون جميعاً، فهي تأخذ بذأره حتى لو تأكلت جميعاً، ثم هو معها كخرس في آلة عسكرية متحركة دوماً، لا رابط لها سوى تلك للزوجة الاجتماعية، والسلف المشترك العزيز على جميع نفوس الأفراد، فكانت القبيلة، وكان السلف، هو الوطن، وكان ذلك اللون من العلاقات الاجتماعية هو الضمان الوحيد لسلامتها كوحدة محاربة متنقلة.

ولكن بعد التطور السريع، واستقرار أكثر القبائل، خاصة القوية، على الطريق الحجارى الرئيسى، أو الطرق الفرعية، وظهور الفوارق الطبقيّة الحادة داخل القبيلة، لم تعد القبيلة مسئولة كل المسئولية عن الفرد فيها، وبدأت تظهر حالات خلع الأفراد الذين يمكن بحمقهم جلب الضرر للقبيلة التى شرعت فى الاستقرار، فظهرت طائفة الخلعاء المتشردين، ثم من جانب آخر ظهرت جماعات الصعاليك، أولئك الأفراد الذين بدأوا بدورهم يرفضون المنطق الجديد، ويهجرون قبائلهم، وأخذ تراكم رأس المال لدى أفراد بذاتهم يفعل فعله فى تحول الولاء عن القبيلة إلى الطبقة، كما أخذت قيم الولاء الجمعى تنداح مخلفة وراءها شكلاً جديداً من العلاقات الاجتماعية الأكثر تطوراً، تمثلت فى الفردية التى اتضحت فى إمكان تحدد قيمة الفرد دون جماعة، مع تحول قيمة الشرف عن النسب القبلى وعدد النفر إلى قدر ما يملك من مال، وهو ما أفصح عن نفسه فى تكوين جيش العبيد والأحلاف والأحابيش، الذى كان مؤشراً بالغ الدلالة على بدء منطق جديد، يمكن فيه الاستغناء عن النفورة وعزة النفر القبلى، بعد أن بات ممكناً شراء النفر المسلح والمدرب، أو الحليف بالمصلحة المادية، وهو ما بدأ يخرج بالفرد عن القبيلة إلى التحالف المصلحى مع أفراد من قبائل أخرى، وهو شاهد واضح البرهنة على بدء تفجر الأطر القبليّة.

وهكذا أمسى ممكناً أن تجمع المصالح بين أصحاب الفروات على تفرقهم بين قبائل مختلفة وعلى أن يجمع الشقاء بين المستضعفين على تفرقهم بين قبائل مختلفة، وهو ما يشهد عليه بدء ظهور تجمعات أكبر من القبيلة، تمثلت فى أحلاف وأتينا خبرها فى أسمائها عبر كتب السير والأخبار، مثل حلف ذى المجاز وتلخ، وحلف قريش والأحابيش، وحلف الفضول، وحلف المطيبين، وحلف لعنة الدم، وحلف الأحلاف، وحلف الرباب، وحلف الحمص... إلخ، لتشير الظاهرة إلى توجه اجتماعى جديد ينحو نحو التوحد على أساس من المصالح المشتركة.

لكن، علينا هنا أن نكون حذرين، فالمرحلة كانت مرحلة بدء، وكل تلك التطورات لم تكن تعلى تفجيراً كاملاً ومبرهاً للقديم، لأنه يقلل من الجهد، يمكننا. ونحن ندرس مجتمع مكة تحديداً - أن نلحظ المحتوى الطبقيّ الجديد، وهو يتخفى وراءه أو شكل قبلى عصبى عشائرى قديم، بمعنى أن الجديد قد تزيّناً بالقديم، وسعت كل مجموعة من الأثرياء إلى ربط أفراد قبيلتهم بهم وبمصالحهم، بالعطاء والمنح وإشراك صغار تجار القبيلة فى قوافلهم التجارية، مما أسفر فى المجتمع المكي تحديداً عن محتوى طبقيّ يتخفى داخل نسق عشائرى، تمثل فى انقسام المجتمع القرشى إلى حزينين كبيرين قبليين، بين أبناء العمومة، أو إلى طبقتين ولكن بلامح وقسمات

قبائلية، يمثلها البيت الأموى الثرى، والبيت الهاشمى الذى غلب عليه الفقر، وبخاصة فى بيت عبد المطلب، وإن كان من العلمية التوضيح أن ذلك الانقسام بدوره لم يكن تام التحديد بفواصل قاطعة مانعة، بل كان يتضمن بعض التدخل الطبقي بين العشيرتين، فصنعت الطبقة الثرية أفراداً من هاشم، مثل العباس بن عبد المطلب، وأبو لهب (عبد المزى)، يشاركون أمية المصلحة الطبقية، ولذلك فإن المحتوى، وإن تغير، فقد ظل يتخفى بأرادية عصبية النسق، وظل الشكل القديم محافظاً مع تغير المحتوى، لقد كانت المرحلة مرحلة بدء، بدء تحول، بدء طور انتقالي.

ويمكن للمطالع فى تلك المرحلة، أن يلحظ أمراً له مغزاه، فيجد فقر هاشم وبنى عبد المطلب طارئاً جديداً، وهو ما يدفع إلى افتراضه متصلاً بالمنافسة التجارية التى يقع فيها البعض بالضرورة خاسراً، كما يفترض اتصاله بالصراع بين البيتين الهاشمى والأموى، الذى يضرب بجذوره فى الماضى إلى أيام الجد (قصي بن كلاب)، وهو الصراع الذى استمر حول حيازة ألوية الشريف السبادية، والتى بلا جدال كانت سلطوية فى بعض مناحيها كما فى لواء (الندوة) ولواء (الواء)، وهى الألوية التى استحوذ صراع حرور حولها لأنها كانت عاملاً حاسماً فى القسمة الطبقية، بينما اعتمد الأمويون فى تقوية سلطتهم ونفوذهم على مزيد من التراكم الثرى، وعقد الموادعات والتحالفات التى تضمنها المصالح المادية المشتركة مع قبائل أخرى، فإن الهاشميين لجأوا إلى كسب مزيد من الشريف وألويته بتكتيك آخر، زاد فى فقدانهم للأساس المادى باستمرار، لكنه كان منعى يهدف إلى كسب ولاء القبائل بالعتاء وبالبدل، لكسب الشرف الرئاسى بالوجود والفضل، فهذا هاشم، يضع ثروته جميعها تقريباً فى قافلة قوامها الزاد، لفقراء مكة والقبائل، فى سنوات المجاعة المслنة، وقام يهشم الثريد باللحم للجوعى بيديه، لذلك لقب هاشماً، أما اسمه الحقيقى فكان (عمرو)، وفى ذلك يقول (ابن كثير):

.. هاشم واسمه عمرو، سعى هاشماً لهشمه الثريد مع اللحم لقومه فى

سنى المحل، كما قال مطرود بن كعب الخزاعى فى قصيدته..

عمرو الذى هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاج

سلت إليه الرحلتان كلاهما سفر الشتاء ورحلة الأصياف (٢٠)

وأشارة (مطرود بن كعب) هذا، لحلاقة هاشم برحلتى الشتاء والصيف، إضافة لما سبق وأشرنا

(٢٠) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٧، ص ٢٣٦.

إليه في أخذ الإيلاف لتكريش من الملوك وزعماء القبائل، تلقى ضرواً على علاقة البيت الهاشمي الوطيدة، القديمة، بالنظام التجاري الملكي، باعتباره أحد المؤسسين لنظام الإيلاف، بدوره في التجارة العالمية، التي - لا شك - جعلت بيت هاشم أياماً، بيتاً ثرياً ينافس البيت الأموي، وإن أفقره ذلك الأمر غير الواضح بكتبت التراثية، والذي أرجعناه افتراضاً إلى السقوط في حلبة المنافسة، وإلى عنصر آخر غير تام الإقناع، وإن كان ذا دور هام، وهو الكرم والسخاء، لإقامة التحالفات مطلوبة في الصراع، وكسباً للرجال في حومة مقبلة، وإن كان ذلك العنصر في منطق الجزيرة وطبعها المجدب الشظف، وخاصة في تلك المرحلة التطبيقية، ربما كان منطقاً مقنعاً للعرب أنفسهم بحق التشريف السبادي لهاشم، فكان للكرم لديهم مغزاه السياسي والاجتماعي، وكان مما يدعم التكرم بالتسييد وما يستتبعه التسييد من سلطة، وهو ما يدل عليه قول (حاتم الطائي) أكرم العرب وأشهرهم في هذا الصرب السبادي:

يقولون لي: أهلك ممالك فاقصد وما كنت - لولا ما يقولون - سيداً (٢١).

ثم يخبرنا التاريخ أن (هاشم) قد دفع بالصراع دفعة كبرى، عندما دعم حلفه ضد (أمية) بزواج شرفي تعاقدي، مع أهل الحرب والدم والحلقة من بني النجار، خزرج يثرب، وأن أخاه (المطلب) سار على نفس المنحى التكتيكي، وأن (عبد المطلب بن هاشم) قام بدعم آخر لحلف (هاشم / يثرب - الخزرج) بزواج آخر واستمر في البذل حتى لقبته العرب بالفياض لكثرة جوده (٢٢)، في الوقت الذي حافظ فيه ولده العباس على ماله، فكان كثير المال، وهو ما يشير إلى ممتلكات للدار في البيت الهاشمي، لولا بذل هاشم وعبد المطلب وآله، وبخل شديد وحرص في العباس، حدثتنا عنه كتب السيرة في أكثر من مناسبة.

المستوى الفكري

ومع مزيد من التراكم على خط التطور، كان لابد أن يتزايد التناقض بين الشكل والمحتوى، حتى يبلغ مذهب التجبري للإطّار أو الشكل، لصالح المحتوى الجديد، بعد تراكم الجديد داخل إطار متناق به ولم يعد يسهه، وقد ساعد على زيادة ذلك التناقض بين الشكل والمحتوى، بقاء الشكل

(٢١) حاتم الطائي: (ديوانه)، تحقيق وشرح كرم البستاني، مكتبة صادر، د. ت، بيروت، ص ٥٨.

(٢٢) المهدي: سيرة نون هشام (الارض الأنثى في تفسير السيرة النبوية لابن هشام)، ضبط طه عبدالعريف، دار المعرفة، ١٩٧٨، بيروت، ج ٢، ص ١٣١، لنظر أيضاً: الحلي: سيرة الأئمة المؤمنة لإنسان النور، دار المعرفة، د. ت، بيروت، ج ١، ص ٢٢، ٢٣.

أوالإطار محكوماً بعلاقات استهلاكها التطور السريع، فتفسخت القيم القبلية، رغم الإصرار الظاهر على استدامتها، هذا بالطبع مع الإفراز الفكري للمرحلة التي اصطبغت بالشكل المادى النفعى، فاستبدلت المحتوى الجديد، داخل فكر قديم، لكن فقط للمسامرات الفكرية، وللندوات الديوانية، والممارسات الطقسية، والتبريرات الدفعية، دون إيمان حقيقى، فعلى المستوى الواقعى، أسمى ظاهراً رفض العربى وخاصة المكى، لكثير من أشكال المعجزات الميثافيزيقية القديمة، خاصة إذا ما كان ذلك المكى من الطبقة الثرية الأرستقراطية، المترفة والمتحقة، حتى أصبحت تلك الميثافيزيقا القديمة فى مأثوره الجديد، على لسان الصفوة التى أتاحت لها الثروة التزود بالثقافة الحضارية فى مدارس الامبراطوريات وجامعاتها، مجرد أساطير الأولين، وما كان يتم استدعاؤها عن قناعة، بل من باب الترخيم على المصالح المادية، ولم يعد الفكر الدينى ومفاهيمه، سوى أسلوب للتسويق المكاسب، ومطية لمنافع مادية بحتة.

ومن ثم تخبرنا صدور كتب السير والأخبار، بتسامح مطاط فى قبول أى دين وأى معتقد، مهما بدا شاذاً وغير مألوف، شرط أن يكون دافعاً لمزيد من الحضور التجارى، أو على الأقل شرط ألا يكون متضارباً مع المصلحة التجارية، وكان أمراً مفروغاً للحدث، أن يبلغ ذلك للتناقض مداه على كافة المستويات.

فعلى المستوى الاقتصادى: كان تركيز الثروة بيد أفراد دون آخرين داخل القبيلة، دافعاً لمزيد من تناقض الشكل القبلى والمحتوى الطبقي، وكان مفترضاً وصول التناقض لمرحلة التفجر لمصالح المحتوى الطبقي، لولا أن الشكل القبلى كان يؤدى للقيادة المكية - لمصالح الملاءم - محبداً - مكسباً أكبر من التحول النهائى نحو الشكل الطبقي، لأن التفكك القبلى وبقاء القبيلة وإطالة أمدّها، كان يعنى مزيداً من التراكم الثرى لأرستقراطية مكة، وهو الأمر الذى يفسره المستوى الفكرى.

وعلى المستوى الفكرى: كان الرب يملأ سيد القبيلة وسلفها ومجربها ورمز عزتها وكبريائها، وكان تجمع تلك الأرباب فى ضيافة الكعبة المكية، يعنى مزيداً من الحضور التجارى لآتياع الأرباب، ومزيداً من المكاسب، فكان المحتوى الطبقي يسير نحو تفجير الشكل القبلى لمصالح توحد القبائل جميعاً، بتقارب مصالح الأثرياء من قبائل مختلفة، بحيث صار ممكناً لرفض رب القبيلة وسيدّها وسلفها المعبود لدى الفرد عند الشريحتين الاجتماعيتين، الأرستقراطية والمعمدة، فكانت الشريحة الأرستقراطية تتحول نحو التوحد المصلحى الذى احتاج أدلجة، أفرزت اعتقاداً فى إله واحد يرفع تلك المصالح، ولأنهم السادة والملاءم والحكومة، فقد جاء إلههم الجديد

فى مرتبة تتفق ومكانتهم، ليصبح فوق آلهة الكعبة جميعاً، وسيبدأ مطلقاً لتكون الذى أمسكوا عدان تجارتهم بأيديهم، وراعياً غائباً لمصالحهم.

كذلك كانت فئة المضطهدين والمعدمين والعبيد، فى حالة رفض نفسى وعقلى لأرباب لا تعدل فى تقسيم الأرزاق، ومن ثم كان رفض تلك الأرباب لدى المضطهدين، قناعة مهياة للإعلان العملى السافر. وقد برز الاعتقاد المكى فى إله واحد فوق أرباب القبائل وأسلافها المتمدنين، الواقفين فى فناء الكعبة، وأمسى معترفاً به بشكل نهائى فى العصر الجاهلى الأخير، وهو ما قرره بعد ذلك آيات القرآن الكريم فى نصوص كثيرة متحدة، نقتصر منها على أمثلة نقول:

«قل من رب السماوات السبع ورب العرش العظيم. سيقولون لله قل أفلا تتقون؟». (٨٦) - ٨٧ / المؤمنين).

«ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض وبخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون؟». (٦١ / العنكبوت).

لذلك ظل التشرد القبلى قائماً، وجنين الوحدة المقبلة لعرب الجزيرة فى حالة إرهاب ومخاض، دون ميلاد حقيقى، يجمع العرب جميعاً فى مصلحة واحدة، ووحدة قومية جامعة فى ظل إله واحد، ولذلك انشعر الاعتقاد فى مهمة باقية لهذه الأرباب القبلية المتفرقة، وهى التشفع لأتباعها لدى الإله الواحد، واتخاذهم إليه زلفى وتقرباً، وهو ما كان - على المستوى النفسى - إخضاعاً داخلياً ذاتياً للقبائل، للملكة وسيادة ذلك الملك، عن طريق الاعتراف بسيادة إله الملك على أرباب القبائل، وقد صوّرت آيات القرآن الكريم، المعنى الذى انتهى إليه أرباب القبائل بتصوير بليغ، يليق بمصدق الوحي الكريم، وتطابقه مع واقع مكة والجزيرة، دون تفاوت «ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت» (٣ / الملك)، بقول يأتى على لسان المشركين:

«ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى» (٣ / الزمر).

وعلى المستوى السياسى؛ تجاوزت حكومة الملأ - أصحاب الندوة - الشكل القبلى القديم، لكنها حرصت على استدامة الفقيضين حرصاً على المصلحة المادية، فكانت حكومة الملأ حكومة شبه جمهورية، تتجاوز الشكل المشيخى الرئيسى القبلى القديم، لكنها تستبدلته فى تمثيل رجال الملأ

للتعددية القبلية لبطون قريش، بينما صراع النقيضين يفعل فعله التراكمى لمصالح توحد كامل لشكل الحكم، بفرض القضاء على التمثيل القبلى والقبلية، لمصالح نظام حكم مركزى جامع، يقوم على سلطة واحدة موحدة، لا تصنع بحسبانها مصالح الملأ الأنانية الضيقة، بل تتجاوزها بضرب التعمد السلطوى والريوى، لمصالح دولة كبرى ومصالح أعظم وأعم نفعاً لجميع عرب الجزيرة، حكم يمكنه أن يوحد تلك الشرائذ المتأرجحة بين الفردية والقبلية، الجديد والقديم، فى مرحلتها الانتقالية، نحوأمة واحدة، وهو ما يخبرنا التاريخ بأنه قد حدث، وذلك مع المرحلة الأولى من المراحل التى مرت بها أطوار الدولة المقبلة.

وقد تمثلت المرحلة الأولى فى تكوين تلك الدولة فى ظهور سلطتها، كسلطة نبوية، فى مكة ببناء النبى - صلى الله عليه وسلم - لعشيرته، بما بين يديه من سلطة نبوية (إنى نذير لكم بين يدى عذاب شديد)، تلك السلطة التى استندت إلى أساسين أوليين هما: السلطة النبوية المستمدة من الأساس الثانى والأعظم، وهى سلطة الله الأوحد العليا، الراعى الأقدر للدولة القادمة.

وبالفعل تتجاوز الدعوة الطالعة لمؤسمة الدولة المقبلة، التعدد العشائرى نحو توحيد عربى جامع، وذلك بنزوع مبكر، نحو دولة غير اعتيادية، إنما امبراطورية تسد الفراغ السياسى العالمى، وتقضى على ما تبقى من تفريخات مناهرة للامبراطوريات القديمة المتصارعة لمصالح التطور الأسمى الجديد، وهو ما تأتينا نبوءته الصادقة يتردد صداها فى جنبات جزيرة العرب بلسان النبى الأمين:

اتبعونى أجعلكم أنساباً
والذى نفسى بيده
لتملكن كلوز كسرى وقيصر.

وهو المعنى الذى كان يحمل فى طياته غرض كسب ولاء جماعة تضامنية، تشكل الأساس الثالث للدولة، جماعة تشكل نواة تأسيسية للأمة المقبلة.

ظهور الإسلام

كنا نقول حتى الآن: من الطبيعى ومن الحتمى، ومن الضرورى، فالأمر حسب قوانين التاريخ، لا بد أن تؤدى مقدماته إلى نتائجه، متى ما توافرت الشروط، لكن هنا قد يجوز القول

لقاتل: ومن الغريب أن ينهض بإتظام التطور إلى نهاية نضجه، لصالح الطبقة التجارية، فرد مكى قرشى، هو نبي الإسلام - صلى الله عليه وسلم - محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم، ووجه الغرابة أنه نشأ يتيمًا فقيرًا كادحًا، ينتمي إلى فرع هاشم، بل إلى الغصن الأفقر فيه، غصن عبد المطلب وأبى طالب، وأنه لضرورات وظروف نشأته، بدأ حياته العملية من أجل الرزق، وهو لم يتجاوز بعد صباه المبكر، فاشتغل وهو أقرب إلى الطفولة برعى غنم أهله، ورعى غنم أهل مكة، الذين يرقلون في ثراء النعمة، ثم - مع تجاوز الصبا إلى الرجولة - اشتغل بالتجارة لحساب الأثرياء، وهو ما يصلنا خبره في رحيله إلى الشام، بتجارة لإحدى شريفات قريش (خديجة بنت خويلد الأسدي).

ومثل ذلك الانتماء كان كفيلاً بجعل أمر قيامه بدفع الأمر نحو غايته ونضوجه لصالح الطبقة التجارية، أمراً غريباً لأول استطلاع، لكنه يعود طبعاً صاماً، إذا ما تذكرنا أن النبي عليه الصلاة والسلام، كان من مكة، ومن قريش تحديداً، دين سائر قبائل بلاد العرب، وإذا وضعتا بحسباننا الظرف الذي كان يدفع الحراك نحو غايته، تلك الغاية التي لم تعطها دعوة النبي بل دفعتهما حديثاً نحو نتائجها المنطقية، مع اعتبار الخبرة النبوية في الطفولة والصبا بالشطف والإملاق، في وسط طبقي هائل التفاوت، ثم خبرة أخرى بحياة الدعة والطمانينة بعد الزواج من أم المؤمنين، السيدة خديجة بنت خويلد رضى الله عنها، وكانت إحدى نساء قريش الثريات المعدودات، وهو الزواج الذي كان عاملاً ضمن عوامل، لانتقاله إلى انتماء جديد، لكنه انتماء خبر القديم، وأحس به حرماناً واستضعافاً وهواناً لا ينسى، فكان للدفع نحو إلغاء تلك القسمة المجمعة بداية، والتي بدأت تحنفاً وتنفشاً وتبعداً في حراء، رغم النعمة، على طريقة طائفة الحنفاء الذين انتشروا في الجزيرة العربية، وفي مكة خاصة، في العصر الجاهلي الأخير، يدعون إلى التوحيد وإلى التوحيد وإلى المساواة وإلى العدل الاجتماعي^(٣٣)، ويعتقد (حسين مروة) أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يكن حقيقياً بالتأثير أومجرد التماس مع ذلك الفريق أو مع بعضهم، بل يذهب إلى احتسابه واحداً من جماعتهم، وقد اعتمد (مروة) في مذهبه هذا على تأكيد آيات القرآن الكريم لهذا المعنى، وضرب منها أمثلة من قبيل:

- «قل إني هدى إلى صراط مستقيم ديناً قديماً ملة إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين» (١/١٦١ / الأنعام).

(٣٣) حول ظاهرة التحنن والمهانة، انظر: سيد محمود القملى، الحزب للهاشمي، سبق ذكره، من ٥٧: ٧٤.

- «ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً» (١٢٥ / النساء) (٢٤).

أما المنهج الأمثل الذي كانت تطلبه الأحناف لتحقيق التوحيد ووحدة الأعراب وقبائلها، فهو التوحيد الربوبي، والدعوة بدعوة الإله الواحد، والسبيل إلى تحقيق ذلك، فيما ذهبوا إليه، نقرأه في ملأ الشهرستاني بلسان الحنفاء وهم يقولون:

إننا نحتاج في المعرفة والطاعة إلى متوسط من جنس البشر، تكون درجته في الطهارة والعصمة والتأييد والحكمة فوق الروحانية، ويلقى إلى الإنسان بطرف البشرية (٢٥).

وهم بذلك إنما يطلبون النبوة، ولا بد للوحدة السياسية من توحيد علوي يتمثل في سلطة إلهية واحدة موحدة عبر نبي عربي، وهو ما يظهر واضحاً في قراءة (أحمد إبراهيم الشريف) لواقع الجاهلية الأخيرة قبل الإسلام مباشرة في قوله:

والدليل على أن الجاهليين كانوا يطمحون إلى نظام جديد، أنهم كانوا حسب تفكيرهم - يتحدثون عن علامات ونذر تنبئ عن قرب ظهور نبي منهم، وقد روى القدماء معجزات ونذراً قالوا: إنها وقعت قبل ظهور الإسلام، إرهاباً به ومنبهة بقرب ظهوره، وتلك الروايات - إن صحت (١١) - كانت دليلاً على أن الجاهليين تطلعو إلى الإصلاح، وإلى ظهور مصلح من بينهم، وكان الإصلاح قديماً لا يتأتى إلا على أيدي الحكماء والأنبياء، وهذا التطلع الطبيعي في كل جماعة إحساس ضروري يسبق كل حركة إصلاحية ويمهد لها،.... وكانت البيئة مستعدة لقبول النظام الجديد، لأنها بيئة لها وحدتها المميزة، من الناحية اللغوية ومن ناحية الجنس... وكان من المتوقع لو لم يظهر الإسلام أن يدخل العرب في إحدى الديانتين (المسيحية أو اليهودية) لولا أنهم بدأوا نهضة قومية... لذلك يريدون ديانة خاصة يعتبرونها رمزاً لقوميتهم... ديانة تعبر عن روح العروبة وتكون عنواناً لها، لذلك بحث عقلاؤهم عن الحنفية دين إبراهيم الذين كانوا يحدونه أباً لهم... وقد

(٢٤) د. حسين مروة: سبق ذكره، ج ١، ص ٣٣٢، ٣٣١.

(٢٥) الشهرستاني: الملأ والنحل، تحقيق محمد سيد كيلاني، نشر البابي المطبوع، ١٩٦١، القلعة، ج ١، ص ٢٣١.

ظهرت حركة التحنط قبل الإسلام مباشرة، وكانت رمزاً إلى أن الروح العربي كان يتلمس يومئذ ديناً آخر غير الوثنية، والإسلام حين جاء... كان دليلاً على نضوج ديني فلسفي استعد له العرب في القرون المتطاولة السابقة... وكذلك كانوا يحسون بأن عدم وجود دولة تجمعهم أمر فيه ذل وعار... وفي هذه الظروف المواتية من الناحية الدينية والاقتصادية والاجتماعية والسياسية، ظهرت النهضة العربية وكانت دينية، والدين كان عاملاً من عوامل التطوير والتقدم في العصور القديمة، ولم يتنازل الدين بعض الشيء عن هذه الناحية، إلا بانتشار العلوم، ووجود العوامل التي تنافسه في القيام بهذا الدور في العصر الحديث^(٣٦).

وهو الواقع الذي وعى قرواثة ميكراً ابن خلدون، عندما عرض في مقدمته لمسألة الوحدة السياسية للعرب في مملكة موحدة، وأكد أن الملك لا يحصل لهم إلا بصيغة دينية من نبوة أو ولاية أو أثر عظيم من الدين على الجملة، وذلك في تقريره عن العرب:

أنهم أصعب الأمم انقياداً بعضهم لبعض، للغلظة والأنفة وبعد الهمة، والمنافسة في الرئاسة، فقلماً تجتمع أهواؤهم، فإذا كان الدين بالنبوة أو الولاية كان الوازع لهم من أنفسهم، وذهب خلق الكبر والمنافسة منهم، فسهل انقيادهم واجتماعهم، وذلك بما يشملهم من الدين المذهب للغلظة والأنفة، الوازع عن التحاسد والتنافس^(٣٧).

أما الأكثر دلالة، ويضاف إلى مجموعة الإفادات السابقة، في رصد الإجابة عن السؤال المطروح المستغرب، هو أنه رغم عدم إفادة المصادر الإسلامية بوضع رجال الدين في مكة، فإن تلك السدانة جاءت بدورها غير واضحة كما لو كان الغموض مقصوداً بكتبنا الإخبارية، ولم يبين بذلك الكتب ما إذا كانت السدانة طبقة بالمعنى المفهوم عن رجال الدين؟، وإن كان ما يفسر ذلك الغموض هو ارتباط الدين بالتجارة، مما جعل قريشاً تحوز جميعها قداسة رجال الدين بالنسبة لسائر أعراب شبه الجزيرة، وإن وجدنا وسط تلك الضبابية مجتهداً معاصراً، يطمنا أن ذلك المنصب الديني كان متوارثاً في البيت الهاشمي تحديداً، ثم من بعده في البيت المطلبي بالذات، وهو ما يصرح به (أحمد عباس صالح) في قوله:

(٣٦) د. أحمد إبراهيم الشريف: مكة والحديث في الجاهلية وعهد الرسول، دار الفكر العربي، د. ت، القاهرة، ص ٢٣٩، ٢٤١ ط ٢٤٥.

(٣٧) ابن خلدون: المقدمة، طبعة دار الشعب، د. ت، القاهرة، ص ١٣٦.

...وتستمد من هذه السدانة سلطة على سائر أهل قرىش، وإن كنا نعلم أن

النبي - صلى الله عليه وسلم - ، من سلالة هؤلاء السدنة من قرىش (٢٨).

وهو الخبر الذي يفسر لنا سر السيادة في الفرع المطلبى، وشرقه الرأسى العظيم، رغم رقة حاله المادى، كما يفسر لنا كثيراً من توجهات هاشم من قبله، عندما ترك ولده عبد المطلب (شبية ابن هاشم) ينمو ويرى ويرضع الفروسية بين أخواله اليتامة، وحيث كان التاريخ الدينى يعواتر هناك فى مقدسات اليهود، مما يلقي ضوءاً على توجهات عبد المطلب فى الشئون الدينية، وما دعا إليه إبان حياته بشأن الإله الأوحد وبشأن الملة الإبراهيمية الإسماعيلية، وحديثه المسجوع كسجع كهان عرب الجزيرة المشهور، ونبوءاته التى أثبتت الأيام صدقها (٢٩).

وراعمالاً لكل ذلك، وتأسيساً على انقسام الجزيرة إلى وحدات، يصير الملاء على استدامتها قبلياً وريويياً، ووقوف ذلك عائقاً دون تحقيق التطور لغايته، جاء الحضور التوحيدي فى الإسلام متحققاً على المستويين: المستوى المادى بسميه لوحدة مؤسسية جامعة، فى دولة مركزية، وعلى مستوى الوعى بنهوضه على فكرة واعتقاد فى مبدأ أيديولوجى يضع النظرية لمؤسسة الدولة المقبلة.

وهنا يجب ألا يفوتنا انتماء النبي العشائرى إلى البيت الهاشمى، وهما دعاء إلى دعوة ذلك البيت من البدء إلى الوقوف مع الدعوة «وأُنذر عشيرتكَ الأقرين» (٢١٤/ الشعراء)، لكنه تجاوز الخلافات بين البيتين الهاشمى والأمرى، بتوسيع دائرة الدعوة بين البيتين، لكن تفصيلات الموقف، وما لحقه بعد ذلك من أحداث، فرضت انعطافات كثيرة على طريق الدعوة، فقد نفر منه الأمويون، واعتبروا دعوة الإسلام العظمى، خطوة أخرى من خطوات التكتيك الهاشمى، مما استدعى تحركاً آخر من قبل بنى هاشم، بزعوم عشائرى متماسك خلف ولدهم حماية له ووفاء، بفروض المنظومة القبلية وتحزيبها، وربما مع وعى يقف فى صف المنظومة الوجدانية التى يدعو إليها، لكن دون الارتقاء إلى البنية العليا، وهو ما اتضح فى رفضهم للجانب الفكرى الديلى فى منظومته، أما الأمويون الذين تصوروا الإسلام الجليل صراعاً قبلياً، فقد لجأوا إلى محاولة رشوة النبي بالمال، ثم إلى محاولة ساذجة، تهدف إلى كشف مقاصد النبي الكريم ودوافعه، التى تصورت لهم رغبة فى الملك الهاشمى عليهم، فصبوا له الفخاخ بدعوته إلى التملك عليهم، وهى الرشوة والخطة المكشوفة التى ما كان لها رد أبلى من قول النبي - صلى الله عليه وسلم - :

(٢٨) أحمد عباس صالح: الصراع... سبق ذكره، ص ٢٦.

(٢٩) بشأن عبدالمطلب وعقيدته انظر: سيد القمنى، الحزب الهاشمى، سبق ذكره، ص ٤٥ : ٥٤.

«والله، لو وضعوا الشمس في يميني، والقمر في يساري، على أن أترك هذا الأمر أو أهلك دونه، ما تركته».

وهكذا بدا واضحاً أن المبدأ لم يعا المقاصد الكبرى للدعوة، ودورهم الممكن فيها، إزاء رؤية قاصرة، تقف عند حدود المصالح الآنية الأنانية المرحلية، ولم يتجاوزوا المنافع الضيقة لفقر معدود، التي تحققها التعددية الربوبية للقبليّة، ولم تتسع رؤيتهم لتستطلع الاتجاه التاريخي لمسار حركة التطور العام للحراك الاجتماعي العربي، ولم تنع إطلاقاً أن ذلك الحراك هو تطور على درجة أعلى لمستقبلها كطبقة، تشكل نواة لشريحة كبرى، يمكنها أن تلعب دوراً كبيراً في الفرز المرتقب للتشكيل التاريخي.

نعم لم يدرك المبدأ أنهم الطبقة المؤهلة لقيادة الدولة، وأن قريشاً هي الفريق المؤهل لرئاسة حركة كبرى. وهو ما سيحدث بالفعل بعد ذلك. ولم يدركوا أن مصلحة الطبقة جميعاً على المستوى البعيد، مع التوحد في دولة مركزية، تكون نواتها وعاصمتها مكة، تحت راية إله واحد فرد، يشكل الوحدة للجامعة الأيديولوجية، وتحت زعامة نبي عربي واحد موحد، لكن ذلك لا ينبغي إدراك بعض عقلاء القوم - برعيهم للنافذ وحكمتهم ودرجتهم - للأمر العظيم، وهو ما يمثله موقف أكثر رجال المبدأ حكمة وجلالاً (عتبة بن ربيعة)، ذلك العجوز الخبير الداهية، بعد أن التقى بالنبي - صلى الله عليه وسلم - وأدرك الأهداف الكبرى للدعوة، فهب ينادي قريشاً:

يا معشر قريش، أطيعوني واجعلوها بي، وخلوا بين هذا الرجل وما هو فيه فاعتزلوه، فولله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ عظيم، فإن تصبه العرب فقد كفرتموه بغيركم، وإن يظهر على العرب، فملكه ملككم، وعزه عزمكم، وكنتم أسعد الناس به (٣٠).

وضاع كلام عتبة، وسط منجيب الحمية للمصالح الأنانية الضيقة، وتراكم خطأ حسابات المبدأ، مما دفع إلى خطوات أخرى، ومتغيرات أخرى، وبالتدقيق، يمكن قراءة دوافع ذلك الخطأ الأساسي وكشفه، والذي يكمن برأينا، في مجاهرة النبي بضرب المصالح الآنية الأنانية لأطماع

(٣٠) ابن هشام: السيرة النبوية، تحقيق طه عبدالمعروف، ومحمد محيي الدين عبدالمعتمد، دار الكتاب العربي، ١٩٦٧، بيروت، ج ١، ص ٢٣٨، ٢٤١.

الملأ التي لا تتوقف، يدمأ بضرب التعدد الريوي القليل، بهدف التوحيد الآتي، وإعلانه كفران قريش، وسلبها لقب (أهل الله)، ومخاطبته إياها بالقول: «قل يا أيها الكافرون * لا أعبد ما تعبدون» (١، ٢ / الكافرون)، ثم تسفيهه لمعتقداتها وعقائد العريان، الذين هم أشد كفراً، باتباعهم أرباباً وأسماء سموها ما أنزل الله بها من سلطان.

ثم ما كان أكثر نكاية للملأ، برفض الدعوة لقواعد التجارة السارية، بعد أن خبر النبي في تجاربه السابقة وتجارته، ما تؤدي إليه هذه القواعد من تعطيل وتجميد للحركة التجارية، عند حدود المكاسب الأكثر عائدة للأرستقراطية المكية وحدها، فقام بهاجم كنز الذهب والفضة وتعطيلهما عن أداء دورهما في التنمية الاقتصادية والاجتماعية، وتدديده بلا هودة بالريا والمرابين لدورهما في سحق صغار التجار، بفرض تركيز الثروة بيد فئة لا تؤدي للمجتمع خدمات منوطة بوضعها السيادة، ثم ما يؤدي إليه الريا في النهاية من استرقاق المدين، وهو ما يلقي بأيد مسحوقة لمعمل غير مأجور، وكان لا بد أن يسفر الأمر عن جفوة فعذاء جهير، أدى بالنبي - صلى الله عليه وسلم - إلى وجهة أخرى مرحلية، على خطوات الطريق الاستراتيجي الطويل، تحول بموجبها نحو للمستضعفين وهم دوما مادة الحروب لمصالح الطبقات المسيطرة ومادة الانتقال الثوري لمصالح طبقة غيرهم والمعدمين والعبيد، يدعواهم إلى النسب، وإملاك كنوز كسرى وقيصر، التي تكسامل أمامها كنوز الملأ، وإلى الشرف والكرامة، لتشكل نواة أولى لأمة جديدة واحدة من دون الناس.

وتبع تلك الخطوة متتابعات سريعة، فتم تكثيف الهجوم المباشر على الأثرياء، وتوعدهم بسوء المال، حتى أسفر الهجوم أحياناً عن ذم الثروة في ذاتها، مع وعيد وإنذار بعذاب مقيم، لمن يمارسون قواعد تجارية يجب تجاوزها، ومن أجل سيولة ونضوج أفضل، يسمحان بإشراك المجتمع كله في الحركة الاقتصادية، فكان الهجوم على آكلي أموال اليتامى والمساكين، وعلى احتكار مواد المعيشة الأساسية، واستغلال الأرستقراطية لحاجة الناس من أجل ربح أقصى، فسفه أمر من جمع المال وعدّه متصوراً أن ماله أخذه، غير عالم أن خلوه سيكون بالنذ في الحطمة، نار الله الموقدة، مع النذير للمطففين الذين ما أغنى عنهم مالهم وما كسبوا.

وعلى الجانب الآخر، كانت البشري للمستضعفين، بأنهم بانضوائهم في الأمة الجديدة، سيحلون محل الملأ، وذلك باعتصامهم جميعاً بحبل الله، وهو ما سيجعل هناك قرعاً بيناً بين تكوينهم المجتمعي، وتكوين الذين تفرقوا واختلوا قبائل وعشائر شذراً منراً بعد ما جاءتهم البيئات،

وهو ما سيترتب عليه حتماً تنازع هؤلاء وقشلهم وذهاب ريحهم، ومن ثم كان إعلان الوحي بالنتيجة المحتمة، والخطط المعدة للدولة الواحدة، في قوله:

﴿وليريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض وجعلهم أئمة
وجعلهم الوارثين﴾ (٥/ القصص).

فالمستضعفون، هم من يشكلون مادة الأمة الطالعة، وهم من سيكونون الأئمة والقادة، وهم من سيرثون سيادة الملأ وحكومته، والسبيل أمة جديدة، تقوم على مبدأ جديد، واحد لا يفرق يجمع أصحاب المصلحة في التخيير في مصهر واحد، عبرت عنه الآيات الكريمة بقولها:

﴿... أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه﴾ (١٣/ الشورى).

ومع ذلك المحتنى للمرحلي - وإن كان أساساً جوهرياً في أسس الدولة - فتفتحت الآمال أمام المستضعفين، فبدأوا يتذافرون قرادى إليها، دون قبائلهم وعشائرهم، مما جعل دخول كل منهم في المنظومة الجديدة، وتركه ولاءه القبلي، سهماً يطلق على جسم النظام القبلي، وكان تحول العبد عن سيده إلى جماعة المسلمين، يعني شراءه من قبل المسلمين لمصالح الجماعة وإعتاقه ومنحه حرية، وهي الصورة التي اجتذبت أفئدة العبيد إلى جماعة لا تفرق في تشكيلها بين سيد وعبد، ولا بين قبيلة وأخرى، إلا بمدى طاعته لقواعد الجماعة، التي قررها الوحي، فكان الإضعاف الإسلامي في تلك المرحلة للقبيلة، بإحلاله الولاء لجماعة الإسلام محل أى ولاء آخر، وهو ما تم تدعيمه بالانتماء للفردى في علاقة المسلم بالنبي وبالله، وهو ما ساعد على مزيد من النهيار الولاء للقبيلة، ودعا إليه الوحي بقوله:

﴿ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولى
قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم﴾ (١١٣/ التوبة).

وكان القرار بأن الدولة ستقوم على نظام اجتماعى جديد، يميزها كأمة أخرى تماماً دون بقية الأعراب، هو ما أفصحت عنه أبلغ إقصاح، الصحيفة التي عقدت بعد ذلك بسنوات، بعد الهجرة إلى يثرب، والتي قررت أول مبدأ للأمة الموحدة، محبرة عن التجمع الحضري الكيفي، المتجاوز للتجمع القبلي الكمي، في نص مضيء في ميثاقها يقول:

هذا كتاب من محمد النبي، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب،
ومن تبعهم وحاهد معهم، أنهم أمة واحدة من دون الناس (٣١).

(٣١) السبيل: السيرة النبوية بشرح السبيل في كتاب (الأرض الأنف...) سبق ذكره، مج ٢، ص ٢٤١.

يثرب قبل الهجرة

خرجت قريش إذن - بعدائها للدعوة - عن قواعدها التي سنّها الملأ، وقعدّها الأسلاف منذ (قصي)، في حرية الاعتقاد، التي كانت تكفل سيولة الحركة التجارية، وتضمن اكتظاظ الأسواق بالرواد على مختلف الملأ، ومن ثم أفصحوا عن رفض مبرم للدعوة الجديدة ولصاحبها، واحتسبوا - عن غفلة - حلقة في تكتيك البيت الهاشمي، لصالح إمساكه بعمان السلطة وإلغاء سلطة الملأ، مما أدى بصاحب الدعوة إلى يأس مطبق من إفهام تلك الرؤوس المكية الصلبة. ولم يبق سوى البحث عن مكان آخر بعيداً عن مكة.

ولما كانت الأرض قد مهدت سلفاً، ببرمجة هاشم في تحالفه مع أهل الحرب والدم والحلقة في (يثرب)، وزواجه من البيت الخزرجي، وما تبعه فيه عبد المطلب بن هاشم بزواج آخر يصادق على الحلف، فقد كانت الخطوة اليثربية، مدعاة للمراهنة على نواة أخرى للدولة المقبلة خارج مكة في (يثرب)، المدينة المنافسة الحقيقية لمكة.

ومعلوم أن علاقة مكة بيثرب كانت علاقة تنافسية، لكن مع اختلاف عميق بين كليهما في التشكيل الاقتصادي والاجتماعي، فبينما كانت التجارة هي عصب الاقتصاد المكي، فإن أعمدة الاقتصاد اليثربي قد أضافت إلى عماد التجارة، وزراعة الكروم والحبوب، وكانت حبوب يثرب غذاء استراتيجياً لأهل مكة، هذا مع نشوء الشكل للحرفي حيث تمازجت صناعة السلاح إلى حد كبير، وحققت اكتفاءها الذاتي، مع فائض جيد للتصدير، من سيوف ودرع وجحف ورماح وسهام، ولباس حرب من خوذ للرأس لا تظهر غير عيني المعارب، ودرع ذات سمات رومانية تغطي الجسد كله.

أما الشكل المجتمعي، فرغم أنه كان أميل إلى الاستقرار كنتيجة مباشرة لحرفة الزراعة، فإنه كان أقرب إلى القبلية المضطربة، نتيجة التكوين الهجين لعناصر ذلك المجتمع، لوجود عنصر غير أصيل العروبة والاعتقاد، مثلته ثلاث قبائل يهودية كبرى، هي قينقاع والنضير وقریظة، بينما مثل العنصر العربي، قبائل نازحة من اليمن، هي قبائل الأوس والخزرج، الذين حلوا على يهود يثرب، ولم يجد اليهود في وجودهم غضاضة، بل على العكس، وجدوا فيهم تنشيطاً للاقتصاد اليثربي، وكأى تاجر سلاح، كان لابد من دسائس، تؤدي إلى صراعات ثورت الصفائن والثارات، بين الأوس والخزرج، لمزيد من التنشيط الاقتصادي.

وقد أدى ذلك الوضع بيثرب قبل الهجرة، إلى صراعات قبلية كادت تمزقها، مما جعلها

فراغاً من السلطة السياسية، مقارنة بالملأ المكي، وهو ما كان يزيد في ترجيح كفة اليهود الأثرياء، أما العداء بين يثرب ومكة، وخاصة بين عرب يثرب وعرب مكة، قد تأصل بفعل غياب دور يثرب في مصالح مكة، فرغم وقوع يثرب على طريق الإيلاف الشامي، فإن حكومة الملأ القرشي لم تسع إلى عقد أي لون من التحالف المصلحي، الذي يمكن أن يعود على عرب يثرب بفائدة، اعتماداً على التمركز الداخلي ليثرب، الذي كان كفيلاً بشغلها عن مكة وتجارها، بل وساهمت حكومة الملأ القرشية في إضرام جذوة النار بين الأوس والخزرج، فوفقت إلى جوار الأوس يومئ معبس ومضرب^(٣٢)، حتى أوشكت عرب يثرب على انهيار تام، بحيث أسقطتها قريش، وخاصة كبار تجارها الأمويين، من محاذاتها التجارية، هذا ناهيك عن العداء على المستوى للنفسى، والذي كان سببه حرفة الزراعة، التي كان المكي يعيها ويحتقرها، ويعتبرها مطعماً في الرجولة، والرد النفسى الطبيعى على ذلك، من كراهية يثربية، لتلك النزعة المتعالية من عرب مكة، وهو الحال الذي تصوره بليخاً، قوله (لبي الحكم عمرو بن هشام أبرجهل)، ولوعته وعظيم أسفه، عندما شارك الليثارية في قتله، في وقعة بدر الكبرى: «لو غير أكار قتلنى»^(٣٣). والأكار هو الزارع.

ومن هنا كان التحالف بالمصاهرة بين الخزرج والهاشميين، ثم استقبال الخزرج لابن أخهم الهاشمي وصحبه، رداً لجرح تزوجه ذكرى معبس ومضرب، واستشفاء نفسياً، واستجلاباً لوضع أعماله قريش، وأسقطته من حسابات الإيلاف، واستشرافاً لوعده لبوى، استقباله الوعى الليثربى النفاذ، بوحدة تلم الشمال، لتقف يثرب كمنافس له شأن أمام الملأ المكي، وربما كعاصمة لدولة كبرى مع مداولة الأيام.

ومن جانب آخر، أدت حرفة الزراعة إلى سمة ميزت يثرب، فقد كانت دوماً في حالة حذر من القبائل الضاربة حولها، خوفاً على المحصول من السلب، ومن هنا كان الإكثار من إقامة الحصون والأطام والحصاسى في كافة نواحيها، وما تبع ذلك بالضرورة من طبع أهل يثرب بالخبرة العربية والجلاد، وهو ما ترمس عليه أهلها لكثرة ما جرى بينهم من حروب داخلية، أو حروب مع جيرانهم، فكانوا بالمقارنة مع أهل مكة أفذاذ حرب وأهل عدة وسلاح، حتى عرفهم التاريخ بأهل الحرب والدم والحلقة، بينما كانت مكة قد استندامت إلى أمنها، وأطمأنت بإيلافها، وترهلت بتربها، في وقت أصبحت فيه يثرب دار سلاح ومنعة، مما جعل الليثارية رجالاً بأس

(٣٢) البلاذرى: أنساب... سبق ذكره، ص ٧٠٦.

(٣٣) الحلبى: السيرة... سبق ذكره، مج ٢، ص ٤١٩.

يعتدون بأنفسهم إلى حد عدم المبالاة التام بعادوة من يعاديه، وأمسوا مرهوبى الجانب، ويكفى كى نعرف مدى اهتمام يثرب بالسلاح، أن نقرأ قائمة الأسلحة التى غلبها المسلمون بعد زمان من بنى قريظة، وهم بطن يثريبية يهودية لم تكن أقوى البطون، فكانت مخلفاتهم ألفاً وخمسمائة سيف من نوع سيوف داود المشهورة بقوتها وصراحتها، وألفى رمح من رماح يثرب التى رددت عنها أشعار العرب الكثير، وألف وخمسمائة درع وجحفة، وثلاثمائة درع ملبئ، أما القسى والسهام فقل فى عددها ما تشاء^(٣٤)، وإذا أضفنا إلى ذلك كله ما توفر ليثرب من ماء وغذاء إلى حد الاكتفاء الذاتى، أدركنا ما تملكه يثرب من مميزات الصمود الحرسى، وهى كلها اعتبارات لا شك كانت معطومة لصاحب الدعوة، أما قيمتها الكبرى فكانت تتمثل فى وقوعها على عصب طريق الإيلاف الشامى.

المستوى الفكرى

أما على المستوى الفكرى، فكان واضحاً أن يثرب فى اختلاف كبير عن مكة، حيث أدت عوامل عدة، إلى تكون الفكر الليثربى بألوان جد مخالفة للفكر المكى، فبينما كان الفكر المكى قد تجاوز مجموعة العقائد القديمة على مستوى جدية الاعتقاد وصدق الإيمان، وتحولت العقائد عنده إلى أداة يمكن تخديمها لصالح المكاسب التجارية، وتحولت قصص السالفين من أبطال وأنبياء، إلى أساطير الأولين، فإن وجود اليهود فى يثرب، مع كتابهم المقدس، وحكاياتهم عن قدامى أنبيائهم، وسلوكهم وفق شرائع محددة وضعها أولئك الأنبياء، وضع التاريخ الدينى، والنبوى منه تحديداً، موضع احترام بين عرب يثرب، ناهيك عن النبوة التوراتية المتواترة، عن مجيء نبي آخر الزمان، ليقم لليهود دولتهم الغابرة، التى سقطت وانتهى أمر يهودها بالقتل من فلسطين عام ٧٠م على يد الرومان، وهو ما وجد فيه الليثاربى العرب عند ظهور الدعوة الإسلامية إنباءً بالنبي - صلى الله عليه وسلم - كان مخبوءاً فى رحم التوراة القديم، لكن مع تحليل جديد، فى ضوء المعنى الأسمى الذى خرج بالنبوة عن دائرة بنى إسرائيل العنيفة، وعن العنصرية اليهودية المتزمتة، إلى آفاق رحبة، تستوعب فكرة عدم عنصرية النبوة وتجليسها، وخرجوها عن اليهود إلى الأمم، فكان الرسول أمياً، من الأمم، غير يهودى، عربى، زعيماً

(٣٤) د. أحمد إبراهيم الشريفة: مكة والمدنية فى الجاهلية وعهد الرسول، دار الفكر العربى، ط ٢، القاهرة، ص ٣٥٠.

للمغرب، ومؤسسا لديانة عالمية، وليس حكراً على بنى إسرائيل، ودولتها الغابرة، أو المقبلة فى حلمها الثوراتى.

لم كان التوحيد الثوراتى، مدعاة لاختلال عرب يثرب بالوثنية، مما هياهم لقبول فكرة التوحيد، والإقبال عليها عندما جاءت عربية، يدعو إليها نبي عربى، وفاخرون به اليهود الذين طالما تفاخروا عليهم بتاريخهم اللبوى، وكتابهم المقدس. هذا فضلاً عن تواضع النضوج الاقتصادى والاجتماعى فى يثرب، مقارنة بما حدث فى مكة، فبينما أصبحت الأفكار الدينية فى مكة وسيلة لمزيد من الارتزاق، فإن العكس كان عند عرب يثرب، حيث كانت الهرمات التى فرضها السلوك اليهودى، تمهيداً طيباً لقبول عقيدة إيمانية توجيدية، ليس فقط لتحقيق أهداف بعيدها، بل بنفوس تأثرت بالتراث الدينى الثوراتى حولها، مما جعلها أكثر قبولاً لتصديق الدعوة وتقديس الإيمان، هذا إضافة إلى الفراء الفكرى، الذى صاحب ذلك المناخ، وسببته متاخمة يثرب للمناطق الحضارية العريقة فى الشمال، على حدود الامبراطوريتين الفارسية والرومانية.

الهجرة

وراعياً لكل تلك الظروف، يمكننا أن نقرأ ببعض الوعى، لقاء العقبة الأول والثانى بين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبين نقباء يثرب، لندرى فيه وثيقة ميلاد الدولة وهى تدون فى التاريخ، باتفاق بين أحوال النبى اليثارية، وبين النبى الأمين، والتى ظهرت فى البدء كما لو كانت مجرد اتفاق دفاعى عن شخص النبى، حيث كان النبى فى مكة ممتنعاً ببيته الهاشمى ممن عاداه وخالفه، وكان معنى الاتفاق على الهجرة إلى الأخوال، هو الانتقال إلى حمى جديد، يرفع الضغط عن الأعمام، فى شكل يظهر كلون من الحماية، وكان للأحداث دلالتها الصادقة، التى تتلطف بمدلولاتها فى ذهاب (العباس بن عبيد المطلب) عم النبى، وهو يعد على دين قومه، مع ابن أخيه، للقاء اليثارية سراً فى العقبة الثانية، وهو لم يذهب - فيما يقول (الطبرى) - إلا لأنه أحب أن يحضر أمر ابن أخيه ويستوثق له، وكان هو أول المبكلمين، فى هذا الاجتماع التأسيسى، فقال:

يا معشر الخزرج، إن محمداً منا حيث قد علمتم وقد منعنا من قومنا،
ممن هو على مثل رأينا فيه، فهو فى عزة فى قومه، ومنعة فى بلده، وقد
أبى إلا الانحياز إليكم والحق بكم، فإن كنتم وافين له بما دعوتوه إليه،

ومانعيه ممن خالفه، فأنتم وما تحملتم ذلك، وإن كنتم مسلميه وخاذليه بعد خروجه إليكم، فمن الآن دعوه، فإنه في عزة في قومه، ومنعة في بلده^(٣٥).

لكن الواضح بما لا يقبل جدلاً، أن فكرة الحرب والدية عليها، كانت قائمة ومبينة في ذلك التحالف، وقد وعاهها الأنصار جيداً، حتى قالوا:

بايعنا يا رسول الله، فنحن وأهل الحرب والحلقة ورثناها كابراً عن كابر.

ولما اعترض (أبو التيهان الأوسي) الأمر بقوله:

يا رسول الله، إن بيننا وبين أقوام حبلاً وإننا لقاطعوها، فهل عسيت إن أظهرتك لله أن ترجع إلى قومك وتدعنا.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

بل الدم الدم والهدم الهدم، أنا منكم وأنتم مني... وبعد المبايعة قام الرجال لينصرفوا، بينما قال (عبادة بن الصامت) للنبي: إن شئت لنمينا غداً على أهل منى بأسافنا...

فكان رد النبي، بتأجيل الإمالة بالسيف، وتحديد من سيميل عليهم السيف، إلى ما بعد الهجرة، بقوله:

لم نؤمر بعد^(٣٦).

والموضح إذن أن اللقاء التأسيسي كان حلفاً محارباً وليس حلفاً دفاعياً عن النبي، وأن العرب كانت هي القائمة، وكانت هي البند الأساسي، من أجل الهدف الأعظم، قيام الدولة الكبرى.

وبالفعل تمت الهجرة إلى يثرب، ولم يجد المنصر اليهودي في يثرب أية مشكلة في استضافة الخزرج لابن أختهم وصحبه، واحتضانهم لدعوتهم، تأسيساً على موقف عملي تكسبي، أدى إليه نجاحهم السابق في احتواء الهجرة اليمينية (الأوس والخزرج)، وتوظيفها لصالح مزيد من

(٣٥) الطبري: تاريخ الرسل والملوك، دار المعارف، د. ت، القاهرة، ج ٢، ص ٣٦٥.

(٣٦) البيهقي: دلائل النبوة، تحقيق د. محمد السلي المنجي، دار الكتب العلمية، بيروت، السطر الثاني، ص ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩.

المكاسب، وترويجاً لصناعتهم الحربية، وضعف المهاجرين الظاهر الذى لا يشكل أى خطر، وهى عوامل دعت للاطمئنان، وإمكان احتواء هذا الوافد الجديد، وهو الموقف الذى دفعت إليه وأذكتته الآيات الكريمة التى سبقت الهجرة فى الوصول إلى يثرب، تتحدث عن مكان بنى إسرائيل فى التاريخ السياسى للمنطقة (مملكة دلود وسليمان)، ومكانتهم فى التاريخ الدينى (مجموعة الأنبياء من نوح إلى إبراهيم وإسحق ويوسف وموسى... إلخ)، بصياغة تكريمية عظيمة، تقدم احتراماً واضحاً أيضاً للتوراة اليهودية، كما فى قولها:

«لما أنزلنا التوراة فيها هدى ونور» (٤٤/ المائدة).

«...إنى رسول الله إليكم مصدقاً لما بين يدى من التوراة» (٦/ الصف).

هذا مع الاحترام حتى للتفاصيل التوراتية الصغيرة، وأخذها بالاعتبار، والإشارة إليها فى الآيات، كتابوت الإله اليهودى (يهوه)، وكتابة الله لألواح موسى.. إلخ، ثم الموقف العملى للبنى عند وصوله يثرب، حيث استقبل قبله اليهود فى الصلاة، بل وصام الغفران، ثم عقد الصحيفة مع اليهود، للتعاون والأمن والدفاع المشترك مع كفالة حرية الاعتقاد التامة، مع إعلان عن عدم التناقض الاعتقادى، وهما متطابق به آيات كثيرة منها:

«وهو الحق مصدقاً لما معهم» (٩١/ البقرة).

«وهو ربنا وربكم ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم» (١٣٩/ البقرة).

وكان ذلك بالنسبة ليهود يثرب، لوناً من ممكنات مستقبلية، تحول مركز الجزيرة وقلبها من مكة إلى يثرب، وما سيعود نتيجة ذلك من منافع عظيمة، ومكاسب مادية جمة..

لكن الغنى عن الذكر هنا، أن يهود يثرب وهم يهيئون أنفسهم للكسب، اكتشفوا - خاصة بعد بدر الكبرى - خطأ حساباتهم القاتل، حيث تحدد للموقف تماماً بعدما كسبه المسلمون فى بدر من قوة مادية ومعنوية، لم تجعلهم فى حاجة إلى مثل ذلك التحالف النفعى، حيث أثبت التجار المهاجرون حنقاً وحكمة بحكم الدرية والخبرة، مما جعلهم منافسين أقوىاء ليهود يثرب، وقد دعم ذلك النجاح التجارى، ما لحق بأساليب المهاجرين التجارية من تهذيب قلته الإسلام، بحيث تنافست مع طرائق اليهود الشبيهة بأساليب الملأ المكى، من احتكار السلع، والمغالاة فى الكسب، مع الكسب الربوى الذى بات محرماً فى قوانين الدولة الجديدة.

وهنا تأتى المرحلة الثالثة من مراحل تكون الدولة الإسلامية، بعد المرحلتين: الأولى بظهور

السلطة النبوية في مكة، والثانية المتمثلة في بيعة العقبة الثانية، أما الثالثة فهي الواقعة بمجمل أحداثها ما بين الهجرة إلى المدينة وبين غزوة بدر الكبرى، كما ستبينها الأحداث التالية.

وفي بداية المرحلة الثالثة من مراحل تأسيس الدولة، وحتى يصبح ممكناً حل إشكاليات الفرقة القبلية بين الأوس والخزرج، قام النبي - صلى الله عليه وسلم - بأمين الهدى من التألف الداخلى، بمصالحة الأوس والخزرج، ثم مؤلخاة المهاجرين والأنصار، أما على المستوى الإيماني فقد صارت الأخوة الإسلامية ضداً للفرقة التي سببتها العصبية القبلية، بحيث صار خارجاً على جماعة المؤمنين من فصل أخيه فى القبيلة والعشيرة، على أخيه فى الإسلام، وهو ما نشهد له نماذج بالغة القوة، ربما كان أبلغها ما أصاب تمت عيار وقعة بدر الكبرى، فبينما كانت قريش تخشى إراقة دم أحد من أبناء العم أو الخال من المهاجرين، كان المسلمون يحاربون غير هيايين ولا مبالين فى هذا السبيل بأحد من الأقارب، وهو ما عبرت عنه الآيات الكريمة بقولها: «لو أنفقت ما فى الأرض جميعاً ما ألقت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم» (٦٣/ الأنفال).

ويحكى ابن هشام فى سيرته «أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين أقبل بالأسارى من بدر، فرقم بين أصحابه... وكان أبو عزيز بن عمير أخو مصعب بن عمير فى الأسارى، فقال أبو عزيز: مر بى أخى مصعب بن عمير، ورجل من الأنصار بأسرنى، فقال شد يدك به، فإن أمه ذات متاع ولعلها تفقده منك... فقال له أبو عزيز: يا أخى هذه وصاتك بى؟ فقال مصعب: إنه أخى دونك» (٣٧).

أما المدى الذى بلغه أمر تلك الأممية والأخوة الدينية، فيظهر واضحاً فى رد (أبى حذيفة بن عتبة) على النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو يوصى قبل معركة بدر مباشرة: «من لقي منك أحداً من بنى هاشم فلا يقتله... ومن لقي العباس بن عبد المطلب فلا يقتله، فكان رد (أبى حذيفة) الذى لا يستثنى من الأممية أحداً «أنقتل أبائنا وإخواننا وعشائرنا ونترك العباس؟ والله لن نلقيه لأحمده السيف» (٣٨).

والأمثلة كثير، سردها إطالة لا حاجة لها، لكن الدرس المأخوذ هنا، هو أنه بينما كانت مكة تتفكك قبلياً لصالح الشكل الطبقي، كانت يدرج تتوحد إيمانياً وطبقياً، وتذرب فى مستوى مادي متقارب، كنتاج للتوزيع العادل للثغائم، لتشكل نواة الدولة المقبلة.

(٣٧) السهيلي: شرح السيرة... سبق ذكره، مج ٣، ص ٥٤.

(٣٨) السهيلي: دلائل... سبق ذكره، ج ٣، ص ١٤٠، ١٤١.

من أدران الجاهلية وأصنامها - لم تكن مجرد مصادفة، خاصة إذا ما تذكرنا أن قبلة المسلمين كانت آنذاك إلى بيت المقدس .

وهذا نستكشف الأساس الرابع من الأسس التي قامت عليها الدولة، بعد الأسس الثلاثة المتمثلة في السلطة النبوية والسلطة السيادية الإلهية، وتكوين جماعة تضامنية أولى كنواة تأسيسية للدولة، ويظهر الأساس الرابع للدولة في تحول الجماعة الإسلامية إلى جيش متكامل، أى تجييش مادة الدولة، وتحولها من مستضعفين مهاجرين - إلى وحدة أو دولة عسكرية مقاتلة. والآن، لا يجب أن نفاجأ عندما نجد يثرب ترسل سراياها لقطع طريق الإيلاف، هذا ما يجب تذكره من أمرين كانا بداية الضغط على الملأ للمكى، الأول هو منع يثرب قمحها عن مكة، أما الثانى فهو مصادعة قبائل الساحل القديمة حول ميناء (الجار) على البحر الأحمر ليثرب، والذي كان يعرف أنه ميناء يثرب على البحر، ومنه تم منع شحنات القمح الوارد من مصر إلى مكة، ولم يبق سوى طريق الإيلاف الشامى خالصاً لمكة، ومن ثم دهمت دوريات المسلمين هذا الطريق دون كلل، تتصدى للقوافل القادمة إلى مكة أو الآبية منها، وهى الدوريات التى بدأت - محددة أهدافها - مبكراً، وقبل معنى سبعة أشهر على الهجرة، حيث خرجت أولى تلك الدوريات النشطة فى سرية بقيادة (حمزة بن عبد المطلب)، لاعتراض عير لقريش، فى ثلاثين مهاجراً، لكن السرية فوجئت أن قريشاً كانت بقطعة، فأردفت بقافلته ثلاثمائة محارب بقيادة أبى الحكم نفسه، فتدخل (مجدى بن عمرو الجهنى) ليحجز بينهما وينهى الموقف، واكتفت حراسة القافلة بالانصراف إلى سبيلها، بعد أن أقنعت المهاجرين باقتدارها، وكثرة عددها وعدتها.

ولم يمض شهر على سرية (حمزة)، حتى خرجت سرية بقيادة (عبيدة بن الحارث بن المطلب) إلى (يلن رابغ) بمقاتلين من المهاجرين، فالتقوا بقافلة لقريش، يبدو أنها كانت بدورها فى حراسة جيدة، وهو ما يستنتج من عدم الاشتباك، واكتفاء السرية البثرية برميها بالنبال عن بعد .

وبعد ما بأيام خرجت سرية (سعد بن أبى وقاص) إلى الخرار، ليلحق بقافلة لقريش، ولم يتمكن من اللحوق بها، وكانت بدورها لا تحوى فى مقاتليها سوى رجال من المهاجرين .

ومن ثم خرج المصطفى - صلى الله عليه وسلم - بنفسه غازياً على طريق الإيلاف، بقصد تفكيك الإيلاف والولاء القبلى لقريش، وهناك تمكن من سلخ إيلاف بنى مدلج عن قريش، وأخذ عليهم عهود المواعدة بمهد مكتوب، ثم لم يلبث سوى عشر ليال حتى أغار النبى - صلى الله عليه وسلم - يريد (كرز بن جابر الفهري)، لكنه لم يدركه، وهى الغزوة المعروفة بغزوة (بدر)

مكة والحصار

تمكن إذن النبي العربي - صلى الله عليه وسلم - من تسكين أوضاع يثرب الداخلية، خاصة بعد إعطائه مركز الزعامة لسعد بن معاذ زعيم الأوس، حتى لا تحتسب عليه مظلة موالة أخواله من الخزرج، بعد أن تمكن من تحييد زعيم الخزرج (عبد الله بن أبي بن سلول)، مما ربط الأوس بالدعوة وصاحبها، إضافة للارتباط القرابي للخزرج به، وبعد تحييد اليهود بالصحيفة، ومواخاة المهاجرين مع الأنصار، بدأ العد التنازلي للإجراء المقبل، وهو ما جاء في قصة ترويض كتب السير والأخبار، عن هبوط كبير الأنصار (سعد بن معاذ) إلى مكة، في رحلة تقول كتب السير إنها كانت - فقط - لأداء العمرة، حيث نزل ضيفاً على صديقه (أمية بن خلف)، أحد أشرف قريش وسادتها.

فزل سعد على أمية بمكة، وقال سعد لأمية: انظر لي ساعة خلوة، لعني أطوف بالبيت، فخرج به قريباً من نصف النهار، فلقىهما أبو جهل فقال: يا أبا صفوان؛ من هذا معك؟ قال: هذا سعد، قال له أبو جهل: ألا أراك تطوف بمكة أمناً، وقد أويتم الصباة، وزعمتم أنكم تكصرونهم وتعيدونهم؟ والله لولا أنك مع أبي صفوان، ما رجعت إلى أهلك سالماً. فقال له سعد - ورفع صوته عليه -: أما والله لن منعني هذا، لأمنعك ما هو أشد عليك منه، طربك علي المدينة، (٣٩).

وهكذا كان الاختبار، وهكذا كان الرسوب، ورسب أحد كبار رجالات الملأ بحدارة، لأن تعريم أمن البيت وزواره، كان تأمينا لكل المال والنحل، من أجل أمن التجارة وسيولتها وتدفقها مع زوار مكة، وكان تهديد أبي الحكم لسعد كبير عرب يثرب الجديد، إنما يعنى أن قريشاً قد بدأت تفقد أعصابها، ومع فقد الأعصاب تضيق المصالح، فقامت تهدد - بموقف أبي الحكم وتهديده لسعد - مصالحها التجارية ببداها.

أما الأمر الذي لا يفوت على لبيب، فهو الإنذار المتضمن في رد سعد لملأ مكة بما هوأت، من حصار اقتصادي يقطع عليها الطريق إلى الشام، ولعل تلك العمرة التي أداها (سعد بن معاذ) - على الطريقة الوثنية، وطقوس الشرك، والتي لم يكن الإسلام قد أقرها بعد، ولم يكن قد طهرها

(٣٩) الطبى: السيرة... سبق ذكره، مع ١، ص ٣٧٨.

الأولى)، لوقوعها على طريق وادى سفوان قرب بدر، وفي صفر، مع نهاية العام الأول للهجرة، خرج - صلى الله عليه وسلم - في رجاله من المهاجرين إلى مواضع أخرى على طريق الإيلاف، ليفتك عقود بني ضمرة بن بكر من كنانة عن قريش، ويعقد معهم عقود المoadعة والتحالف بمهد مكتوب^(٤٠)، وفي ربيع أول أرسل (عبيدة بن الحارث) على رأس سرية من المهاجرين حتى بلغت ماء إحيام) للاستيلاء على قافلة لقريش، لكن السرية عادت دون قتال، بعدما وجدته من حراسة مشددة مع القافلة، ومع بداية العام الثاني للهجرة لأيام خلت منه، غزا النبي - صلى الله عليه وسلم - يريد عبيراً لقريش فيها ألفان وخمسمائة بعير، ولم يحدث هذه المرة أيضاً أي قتال وحتى الآن كان واضحاً أن الأنصار كانوا مجرد معشيقين، لا يخرجون إلى قتال أو قطع طريق^(٤١).

ثم جاء أخطر إنذار تلقاه ملاً لقريش، عندما قامت سرية من تلك السرايا، بضرب الإطار التحريمي للأشهر التجارية الحرام، وهي سرية (عبد الله بن جحش)، التي لقيت عبيراً لقريش في (نخلة)، فقتلت (عمرو بن الحضرمي) أحد رجال القافلة، وأسرت رجلين، واستولت على القافلة، وهو ما دفع قريشاً للجار بالشكوى تصيح: إن محمداً وأصحابه قد استحلوا الأشهر الحرام وسفكوا فيها الدم وسلبوا الأموال وأسروا الرجال^(٤٢).

وهنا جاء رد الآيات الكريمة المفهم، يحمل أكثر من دلالة، حول مفهوم الأشهر الحرام، وقيمة ذلك التحريم أساساً، ومدى قناعة القوة الليثية الطالعة بتلك القيمة، وأخذها على مأخذ الجد من عدمه، خاصة بعد أن أكثر الناس الكلام عن استحلال أصحاب محمد للأشهر الحرام، ثم أن الرد حمل أيضاً تحديداً واضحاً لمن أصبح بيده الأمر، وبإمكانه التحليل والتحريم، ناهيك عن قيمة قريش ذاتها كراعية للأشهر للحرام، وصاحبة لقب (أهل الله)، وقيمة ذلك اللقب ومدى مصداقيته، لأن الرد كان:

﴿وسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير﴾

(٢١٧/ البقرة).

ولم يكن هناك رد على استصراخ قريش المريان لحرمة الأشهر الحرام، أبلغ من ذلك الرد،

(٤٠) ابن حبيب: السحر، تحقيق د. فائزة شعير، دار الأفاق الجديدة، د. ت. بيروت، ص ١١٠.

(٤١) الطبري: التاريخ... سبق ذكره، ج ٧، ص ٤٠٧: ٤٠٧.

(٤٢) نفسه: ص ٤١٠: ٤١٣، انظر أيضاً: محمد أبو الفضل ومحمد الجاهلي: أيام العرب في الإسلام، دار إحياء الكتب العربية، ط ٤،

١٩٦٨، بيروت، ص ٨.

لتراجع موقفها، وتضع مصالحها وهيئتها ونظامها الاقتصادي والقانوني التحريري في الميزان، وهو الموقف الذي بدأت قريش تراجع حساباتها بشأنه، ويأتينا خبره بلسان (صفوان بن أمية) وهو يقول:

إن محمداً وأصحابه قد عوروا علينا متجرنا، فما ندرى ماذا نصنع
بأصحابه، وهم لا يبرحون الساحل، وأهل الساحل قد وادعوا محمداً ودخل
عامتهم معه، فما ندرى أين نسكن؟ وإن أقمنا في دارنا هذه أكلنا رؤوس
أموالنا، فلم يكن لنا من بقاء، وإنما حياتنا بمكة على التجارة إلى الشام في
الصيف، وإلى اليمن في الشتاء^(٤٣).

لكن الحال - على أية حال - شهد تلاحقاً في الأحداث، تجاوز تلك المراجعة، حيث طُور الخبر إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - في يثرب، بخبر قافلة لقريش في طريقها إلى الشام بقيادة (أبي سفيان)، قوامها ٢٥٠٠ بعير، فيها بضائع يروثونها على ٥٠٠٠٠ دينار، بدنانير ذلك الزمان، والقيمة الشرائية لتقد ذلك الزمان، ساهم فيها البيت الأموي الثري، المعادي لبيت النبي الهاشمي، بأربعة أخماس القافلة^(٤٤).

وكان ذلك الخبر مدعاة لتداعيات أخرى متسارعة، فجرت صراعاً عسكرياً، كان مبتداه وفصله، غزوة بدر الكبرى.

(٤٣) إيكار السقاف: نحر أفاق أوسع، الأنجلو المصرية، القاهرة، ج ٢، ص ١٤٥٨.

(٤٤) د. جواد علي: تاريخ العرب في الإسلام، دار الحرية، ط ١، ١٩٨٣، بيروت، ص ٧٧، ٧٨.

الباب الاول

بدر الكبرى

قراءة أخرى

حروب دولة الرسول

جزء اول

طالبوت ومحمد

«وقال لهم نبيهم إن الله قد بعث لكم
طالبوت ملكاً قالوا أئى يكون له الملك
علينا ونحن أحق بالملك منه ولم يؤت
سعة من المال قال إن الله اصطفاه عليكم
وزاده بسطة فى العلم والجسم والله يؤتى
ملكه من يشاء»

[٢٤٧/ البقرة]

حروب دولة الرسول

جزء أول

والمثل المضروب في الآيات هنا، عن أول ملك لبني إسرائيل، رفاق الحلف الدفاعي في جماعة يثرب التضامدية، وهو الملك المعروف في العهد القديم من الكتاب المقدس باسم (شاؤول)، والوارد في آيات القرآن الكريم باسم (طالوت)، وقد اختاره لهم في الآيات (نبيهم) غفلاً من أي تعريف، وهي المعرفة التي يمكن الحصول عليها بالرجوع إلى الكتاب المقدس، حيث يلتقي ذلك النبي تماماً ويتطابق، مع شخصية القاضي الكاهن (صموئيل)، وفي سفرين باسم (صموئيل) بالكتاب المقدس، يمكنك العثور على كثير من التفاصيل بهذا الشأن، حيث تعرض الإسرائيليون - تحت حكم نظام القضاة الكهنة، وهو نظام قبلي يجمع للحكم الديني مع الديني - لعدد من الهزائم، أمام سكان الساحل الفلسطيني، وكان مرجع تلك الهزائم كما هو واضح بتلك الأسفار، نتيجة استمرار النظام القبلي، الذي شكت الولاء بين اثنتي عشرة قبيلة (الأسباط)، وأوقف تطور المجتمع القبلي الإسرائيلي نحو حكومة مركزية واحدة قوية، وجعل جيشها مجموعات غير منظمة ولا موحدة، تعود بولائها إلى متفرقات القبائل، التي ربما تعود - أولاً - تعود - إلى صلات قرابية بعيدة فيما بينها.

هذا بينما كان الفلسطينيون، سكان الساحل شعباً مستقراً، ورغم انقسامه بدوره إلى مجموعة دول مدن، فإن الولاء في الدولة الحديثة كان للدولة المركزية، ومركزية الملك المنظم، ومن هنا انتهى بنو إسرائيل إلى نتيجة مفادها: أن هزيمتهم تعود بشكل مباشر إلى نظامهم الاجتماعي والسياسي، وبات مطلوباً صهر تلك القبائل تحت حكم ملك واحد، ومن ثم كانت مطالبتهم العاجلة والعنيفة، لكاهنهم وقاضيتهم وحاكمهم القبلي (صموئيل)، باختيار ملك لهم جميعاً يوحدهم في دولة واحدة.

وخضع (صموئيل) لضغوط الظروف، واختار لهم (شاؤول) ملكاً، ليصهر القبائل جميعاً في وحدة واحدة، وشعب واحد، بقيادة حكومة واحدة، لها جيش واحد، وبالفعل - حسبما تخبرنا رواية التوراة - تمكن (شاؤول) ومن تبعه من ملوك مباشرين (داود وولده سليمان)، من صهر تلك القبائل المتفرقة في كونفدرالية واحدة، وبقت مركزية الحكم، التي انتهت بتفوقهم على أصحاب الأرض، وإقامة الدولة المركزية^(١).

والمثل المضروب في الآيات القرآنية، يطلب من المسلمين استدعاء الدلالات لقراءة واقع مماثل لقبائل متفرقة تحت حكم بدائي، ممثل في حكومة للملأ المكية، التي لم تتمكن من مركزية الولاء، كنتيجة حتمية لتفريق التمثيل القبلي بين أعضاء الملأ، الذين كانوا أثرياء البطون القرشية،

(١) الكتاب المقدس: العهد القديم: انظر سفر صموئيل الأول والثاني، وطوبك الأول والثاني.

والذين لم يمتثلوا الفتات الموزعة بين القبائل تمثيلاً صادقاً، والذين - وهذا المهم - رفضوا الدعوة للتوحيدية الطالعة .

لكن الآيات وهي تستدعي واقع مكة، لتحقه بالتاريخ الإسرائيلي في المثل المضروب، ترحل بالتساؤل المكي القرشي من رجال الملأ، ليصبح تساؤلاً من بني إسرائيل لصموئيل: «أني يكون له الملك علينا؟» وهو التساؤل الاستنكاري الذي يحمل معاني جديدة، ومواصفات جديدة، يجب أن يتصف بها السيد الزعيم، وهي المعاني والصفات التي حملتها رياح التغيير الاقتصادي إلى مكة، مع الشراء الفاحش الذي أصاب البعض دون الآخر، وبدأ يفعل فعله في تجسير الأطر القبلية القديمة، ولم تعد مواصفات الزعيم كما كانت في الماضي العشائري، من حكمة توهله كي يكون رأساً للقبيلة، أو حكمة، أو شجاعة أحياناً أخرى حسب ظروف القبيلة إن سلماً أو حرباً، بل تحول الأمر بعد تشكل الطبقة الأرستقراطية المتميزة، وتغير المعيار، وتبدل أساليب القياس، وهو ما عبر عنه استطراد الآيات «أني يكون له الملك علينا ونحن أحق بالملك منه، وهي الأحقية التي يأتي معيارها القياسي واضعاً في الإلحاق التوضيحي» ولم يوت سعة من المال» .

نعم، ربما كان النبي - صلى الله عليه وسلم - قد حاز قدراً من المال، توفر له بعد زواجه من أم المؤمنين خديجة بنت خويلد رضى الله عنها، لكن ذلك القدر من المال ما كان يسمح له - في نظر الملأ ومعاييرهم - بما يدعو إليه، ولا يفي له بما يؤهله لدخول حكومة الملأ الأرستقراطية، فما بالنا وهم يتصورونه يسمى للإمساك بأعنة السلطة جميعاً بيديه؟ حيث المعيار لم يمد مجرد حصول فرد على بعض المال، حتى يذهب به الطموح - كما تصوروا - إلى الجموح، فالمؤهل المطلوب قد أصبح «سعة من المال» .

ومن ثم؛ كانت قراءة الواقع تشير إلى سير التطور إلى نتائجه المحتممة والضرورية، والتي تشكل في المستقبل المنظور، منظومة سياسية مركزية موحدة، تحت قيادة زعيم أوجد، ولم يكن ثمة توضيح يمكن تقديمه لمفاهيم الأرستقراطية القرشية، ولا للمسلمين الأوائل وهم مادة الدولة الطالعة، سوى إلقاء الحالي في مرآة الماضي، لكن الآيات هنا - وهي تطابق واقع جزيرة العرب - تختلف عن رواية الثورة، وهي تطابق واقع فلسطين القديم، فبينما الثورة تعكس عن مطالبة الشعب الإسرائيلي نفسه للكان (صموئيل) بملك يوجههم ويقود جيوشهم، فإن الآيات الكريمة تؤكد أن ذلك الملك جاء باصفاء إلهي، وهو ما يستدعي على الفور اصطفاء المصطفى - عليه الصلاة والسلام - لكن لتفرض ذلك الملك على بني إسرائيل - في الآيات القرآنية - فرضاً بقرار

(٤) ابن كثير: البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، ط ١٩٨٨، ١٩٨٧، ج ٢، ص ١٨٧ .

إلهي، وهو الأمر الذي يطابق واقع الحال المكي مع الدعوة الإسلامية، ويخالف ما جاء في التوراة عن حال التاريخ الإسرائيلي القديم، ومن هنا، يتم تعشيق الماضي مع الحاضر في المثال المضروب بقرار علوي: «إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم والله يؤتي ملكه من يشاء».

ضرب طريق الإيلاف

وبينما كان قمح يثرب يقطع عن مكة، وبينما سرايا المسلمين تجوب طريق الإيلاف التجاري لقطعه على مكة، وبينما الخبر عن قافلة أبي سفيان للمsafرة إلى الشام، يطير إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - في يثرب، كان الوحي يسترسل شارحاً لوضع الحاضر مقارناً بما حدث في الماضي، ليحفز هم المسلمين، فيحكي لهم عن (شاذول - طالوت)، بعد أن استقر له أمر الملك، وبدأ حملاته على مدن الساحل الفلسطيني، «فلما فصل طالوت بالجنود... قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت وجنوده»، وجالوت هنا هو (جوليات) اللزعيم الفلسطيني في رواية التوراة، لكن رواية التوراة تختلف مرة أخرى، عن رواية القرآن الكريم حيث كان ائتلاف القبائل الإسرائيلية في مملكة واحدة، تشكيلاً هائلاً وتجهيلاً لعدد ضخم من المقاتلين، ومن ثم يكون تطابق الآيات ليس مع التاريخ التوراتي كما تزويه التوراة، لكن مع واقع المسلمين والمشركون، حيث المشركون هم الأكثرية، والمؤمنون هم الأقلية، لكن الحضور الإلهي إلى جانب الحق كان كفيلاً بحسم الموقف، فالآيات تستطرد «قال الذين يظنون أنهم ملائكة الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين» (٢٤٩/ البقرة).

وإعمالاً لذلك، وحتى تتطابق الروايتان، ويتطابق الواقعان، ونبوة الحاضر المنتصر بإذن الله، بملك الماضي، يحكي (أبو أيوب الأنصاري) عندما خرجوا إلى بدر «إذا نحن ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، فأخبرنا النبي - صلى الله عليه وسلم - بعدتنا، فمر بذلك وحمد الله، وقال: عدة أصحاب طالوت»^(٢).

وتحكي كتب السيرة أن النبي - عليه الصلاة والسلام - خرج يريد غير قريش المسافرة إلى الشام، ولما بلغ الموقع الذي تمت حسابات الوصول إليه من يثرب، تقاطعاً مع الحسابات المتوقعة لزمن وصول قافلة أبي سفيان إليه من مكة، وهو (المشيرة)، اكتشف المسلمون خطأ الحسابات،

(٢) البيهقي: سبق ذكره، للسمر الثالث، ص ٣٧.

فالحسابات كانت إنسانية صرف، تقبل خطأ الإنسان وصوابه، ووجدوا أبا سفيان قد سبقهم بعدة أيام، وعليه تحول الموقف إلى محاولة تعويض ما فات، بالعودة إلى يثرب، وترى موعداً لعودة القافلة، قافلة من الشام^(٣).

ولم يطل انتظار المتربين، فيخبرنا (ابن هشام) أن أمر القافلة قد بلغ مسامع النبي - عليه الصلاة والسلام -، ولما سمع النبي بأبي سفيان مقبلاً من الشام، نذب المسلمين إليه، وقال: هذه غير قريش فيها أموالهم، فأخرجوا إليها لعل الله ينفلكموها... فانتدب الناس، فخف بعضهم، وثقل بعضهم^(٤).

وكان الرد على تناقل بعض المسلمين عن الخروج إلى أموال قريش، عودة أخرى للقديم، تذكيراً، وتنبهاً، وتحفيزاً، بذات المثل الإسرائيلي:

﴿ألم تر إلى الملاء من بني إسرائيل من بعد موسى

إذا قالوا لنبي لهم

ابعث لنا ملكاً نقاتل في سبيل الله﴾

(٢٤٦/ البقرة).

وهنا جماعة إسرائيل لا تعترض على اختيار الملك لعدم سعته من المال، بل هي تطالبه، فتتطلب هنا الروايتان القرآنية والتوراتية، لكن الحكمة تنزع الماضي من سياقه لرسم صورة الحاضر، وإتمام صياغة الرسالة، المطلوب من المسلمين إدراكها، وفهم دلالاتها:

﴿قال هل عسيتم إن كتب عليكم القتال

ألا تقاتلوا

قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله﴾

(٢٤٦/ البقرة).

نعم، القتال في سبيل الله - وهو قتال - في التاريخ التوراتي القديم - لهزيمة سكان الساحل الفلسطيني، وهي الآيات التي تستدعي القديم لحاضر يثرب، تأجيجاً للنوازع النفسية في المهاجرين تحديداً، فنقول:

(٣) الحاشي: السيرة، سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٧٤.

(٤) السهيلي: (السيرة للبيهقي لابن هشام)، سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٠.

«قالوا وما لنا ألا نقاتل في سبيل الله
وقد أخرجنا من ديارنا وأبنائنا»
(٢٤٦ / البقرة).

إن الثروة لا تقول بخروج بني إسرائيل من ديارهم وأبنائهم حينذاك، بل كانوا - حسب روايتها - مهاجمين لا مدافعين، محتلين وغاصبين، وهذه روايتها، وإثمتها مربود عليها في المخالفة، لكن ما نعلمه يقيناً، أن الذين أخرجوا من ديارهم مهاجرين، وتركوا أبنائهم واللوعة من أهل مكة تعمل في نفوسهم، هم المسلمون المهاجرون إلى يثرب، وبالطبع كان لابد أن تفعل تلك الآيات في نفوسهم فعلها وأثرها.

هبة الصلأ

يروى (الطبري) خبر قافلة (أبي سفيان) فيقول:

وكان أبو سفيان حين دنا من الحجاز يحسب الأخبار... حتى أصاب
خبراً عن بعض الركبان، أن محمداً قد استنفر أصحابه لك ولعميرك...
فاستأجر ضمضم بن عمرو الغفاري فبعثه إلى مكة، وأمره أن يأتي قريشاً
يستنفرهم إلى أموالهم، ويخبرهم أن محمداً قد عرض لها في أصحابه،
فخرج ضمضم بن عمرو سريعاً إلى مكة^(٥).

وهكذا حقب الأمر، وبدأت بدايات أقول الأمن القرشي على طريق الإيلاف الشامي، فالقافلة
الأمدة، المطلقة بالإيلاف، تضطر - في سابقة خطيرة - إلى استنفاذ أهل مكة، من أصحاب المال،
وبينما كانت الأحوال في مكة على وتيرتها الرتيبة وهدوئها، وقيل وصول ضمضم الغفاري، ألقت
(عاتكة بنت عبد المطلب) عمه النبي، وسليمة البيت الهاشمي، بما حرك ذلك السكون الراكد
المطمئن، برواية عن رؤيا رأتها، حملها أخوها (العباس بن عبد المطلب) إلى مجلس الملاء، تقول
فيها:

والله لقد رأيت الليلة رؤياً أفضعتني... رأيت راكباً أقبل على بعيره،
حتى وقف بالأبطح، ثم صرخ بأعلى صوته: ألا تنفروا يا آل غدر

(٥) الطبري: تاريخ الرسل والملوك، سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٥١.

لمصارعكم في ثلاث، فأرى الناس اجتمعوا إليه، ثم دخل المسجد والناس يبعرونه، فيبدا هم حوله، مثل به بعيده على ظهر الكعبة، ثم صرخ بمثلها: ألا انفروا يا آل غدر لمصارعكم في ثلاث، ثم مثل به بعيده على رأس أبي قبيس فصرخ بمثلها. ثم أخذ صخرة فأرسلها فأقبلت تهوى، حتى إذا كانت بأسفل الجبل ارفضت، فما بقى بيت من بيوت مكة ولا دار، إلا دخلتها منها قلقة.

وبلغت الرواية أبا الحكم بن هشام، وربما ذهب إلى تصور ترتيب بعينه بين عائكة وابن أخيها في وشر، وذلك في صنوه إيمان عرب زمانه بالروايات وذهابهم في تفسيرها للتنبؤ مذهب وقرامات وعيافة وفالاً، ثم لا جدال أنه عندما تتحدث هاشمية عن قوم بأنهم (آل غدر)، فإنها تقصد لا شك البيت الأموي المعادي، فكان أن قام يخاطب (العباس) بشأن رؤيا شقيقته، قائلاً:

يا بني عبد المطلب، متى حدثت فيكم هذه النبوة؟... أما رضيتم أن يتنبأ رجلكم، حتى تتنبأ نساؤكم؟. أو أما رضيتم يا بني هاشم بكذب الرجال، حتى جعلتمونا بكذب للنساء. قد زعمت عائكة في رؤياها أنه قال: انفروا في ثلاث، فستدريص بكم هذه الثلاث، فإن يك حقاً ما تقول فسيكون، وإن تمض الثلاث ولم يكن من ذلك شيء، نكتب عليكم كتاباً، أنكم أكذب أهل بيت في العرب^(١).

وبينما لم تكن موجات رواية عائكة قد سكنت بعد، على سطح الاسكانة القرشية المعترفة الأمة، واصل (ضمضم الغفاري) بعد الأيام الثلاثة وهو يصرخ ببطن الوادي، وأقفاً على بغير له، وقد حول رحله، وشق قميصه، وهو يقول:

يا معشر قريش، اللطيمة، اللطيمة، أموالكم مع أبي سفيان قد عرض لها محمد في أصحابه، لا أرى أن تدركوها؟ الغوث، الغوث^(٢).

وحدث بعدها ما جاء في رواية البيهقي «فتجهز الناس سراعاً، وقالوا: أليظن محمد وأصحابه أن تكون كبير ابن الحضرمي، كلا والله ليعلمن غير ذلك»^(٣).

(١) للسيوطي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٢٠، انظر أيضاً: الحلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٧٦.

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٥٧.

(٣) البيهقي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٢.

ثم يفيدنا أن (أبا سفيان) تمكن من النجاة بالقافلة، بسلوك درب آخر يقول: «وخفض أبر سفيان فلقصق بساحل البحر، وخاف للرصد، وكتب إلى قريش حين خالف مسير رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ورأى أنه أحرز ما معه، وأمرهم أن يرجعوا»^(٩). أو بتفصيل (الطبري): «إنكم إنما خرجتم لئلمنعوا غيركم ورجالكم وأموالكم، فقد نجاها الله، فارجعوا»^(١٠).

لكن (أبا الحكم - أبا جهل) الذي أدرك - كواحد من رجال الملاء المقدمين - أن تهديد طريق الإيلاف، إنما يعلى تهاوى الهيبة القرشية، مما قد يدفع القبائل الأخرى إلى ذات المحاولة، وتهون قريش بين العربان، وتضيق المصالح والمكاسب، ثم ما يستتبع ذلك من فقد قريش لفقة الامبراطوريتين الرومانية والفارسية، في القيام على شأن المواد الطولية في مواقيتها، في زمن حرب حرج، يكون فيه أى تأخير عاملاً مؤثراً وفاعلاً في الانتصارات والهزائم، وهو ما قد يدفع إحدى الامبراطوريتين إلى ركوب مغامرة تأمين الطريق باحتلاله، وربما احتلال مكة ذاتها، وهو ما يمكن أن ينقل الصراع الامبراطورى إلى باطن الجزيرة، فما كان من أبى الحكم إلا أن نادى بعدم عودة الرجال إلى مكة، ودعاهم إلى استعراض هيبته أمام القبائل، باحتفال كبير، اختار له أحد أسواق العرب الكبرى، في موقع وادى بدر، حيث الماء والخضرة، لإبلاغ العرب بدلالات الاحتفال، وأن قريشاً لم تزل قادرة على تأمين طريقها، وأنه لم يحدث شيء يعكر صفو الأمان السائد، ومن هنا قام ينادى:

والله لا نرجع حتى نرد بدرأ... فنقيم عليه ثلاثاً، ونحمر الجزور، ونطعم
الطعام، ونسقى الخمر، وتعزف علينا القيان، وتسمع بنا العرب، فلا يزالوا
بها بوندا بعدها أبداً^(١١).

أو برواية أخرى:

والله لا نرجع حتى نقدم بدرأ، فنقيم بها، ونطعم من حضرنا من
العرب، فإن أن يرلنا أحد من العرب فيقاتلنا^(١٢).

وهكذا عاد الركب موجهاً نحو بدر ليقيم سمره الاحتفالى ليلال ثلاث، وكانوا خمسين

(٩) نفسه: ص ١٠٨.

(١٠) الطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٣٨.

(١١) الموضع نفسه.

(١٢) اللبيدقى: سبق ذكره، ص ١٠٨.

وتسعةائة، وقيل كانوا ألفاً، وقادوا مائة فارس.... معهم القيان... يضربن بالدخوف ويغنين،^(١٣).

ضعف الهيبة

وهناك أحداث صغيرة لا تخطئها العين للمدققة، لعبت - بعد ذلك - دوراً في حسم الأحداث، ربما كان أولها بالملحظة، هو قرار بنى زهرة الرجوع جميعاً إلى مكة، بعد أن تؤكد لديهم سلامة القافلة ومرافقيها، فلم يخرج إلى بدر زهرى واحداً^(١٤)، ومعلوم أن بنى زهرة هم أهل (أمة بنت وهب) أخوال النبي - عليه الصلاة والسلام..

والأمر الثاني، هو أن بنى هاشم عشيرة النبي، تشاقلوا عن الخروج، وجرت بينهم وبين الأمويين مجادلة، أرادوا معها الرجوع إلى مكة، «فاشدد عليهم أبو جهل بن هشام وقال: والله لا تفارقنا هذه العصابة حتى نرجع»،^(١٥) ومن ثم كان طليعياً أن تلتفت إليهم الرؤوس الأموية لتقول محذرة:

يا بنى هاشم؛

ولئن خرجتم معنا، فإن هواكم مع محمد! ^(١٦).

ويضاف إلى ذلك أن بعض كبار الملأ، مثل (أمية بن خلف)، قرر القعود وعدم الخروج، وهو من تصفه كتب التراث الإسلامية بأنه «كان شيخاً جليلاً جسيماً وثقيلاً»،^(١٧) الذى أراد تجنب المشقة وهو فى هذا المن وذاك الجسم الثقيل، لولا أن أتاه (عقبة بن أبى معيط) وهو جالس فى المسجد بين ظهرانى قومه، بمجمره فيها نار ومجمر، حتى وضعها بين يديه ثم قال:

يا أبا على استجمر، فإنما أنت من النساء، فقال: فبحك الله وقبح ما جلئت به، ثم تجهز فخرج مع الناس،^(١٨).

(١٣) الطبرى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٧٩.

(١٤) الطبرى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٣٨.

(١٥) البيهقى: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٠٨.

(١٦) الطبرى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٣٩.

(١٧) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٣١.

(١٨) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٥٧.

ثم أمر آخر يضاف لتلك الأحداث التي تبدو صغيرة هيئة، تظهر ضعف تلك الهيبة القرشية المزعومة، ومدى تردد قريش في الخروج - لمجرد الاحتفال - خشية أن يغشاهم بعض بني كنانة وهم لا هم، لما كان بينهم وبين بني بكر (بيت كناني) من ثار، ولم يحسم ذلك التردد سوى مجيء (سراقة بن مالك) أحد أشرف كنانة للركب المكي قائلاً: «أنا لكم جار من أن تأتكم كنانة من خلفكم بشيء تكرهونه»، لكن الرواية الراوية لسراقة الإسلامية، تنزع ذلك عن شخص (سراقة) وتقول: إنه إيليس قد تلبس هيئة سراقة^(١٩). ولمزيد من الاطمئنان، خرج معهم (سراقة) ضيفاً على حفلهم، مع وعد بمجيء كنانة جميعاً إلى الحفل ضيوفاً وحلفاء، لكن ما حدث عند وقوع الواقعة، هو هرب (سراقة) من بين قريش عائداً إلى دياره، وهو ما لم يجد له أبو الحكم تفسيراً مقنعاً، سوى أنها كانت الحيلة والخديعة من بني بكر، لاستدراج قريش إلى بدر، في ضده الخلاف الثأري مع ذلك البيت الكناني، وهو ما عبر عنه لسانه وهو يقول:

يا معشر الناس، لا يهولكم خذلان سراقة بن مالك،
فإنه كان على ميعاد مع محمد^(٢٠).

ومثل تلك الأحداث التي أوردها كتب التراث على سرعة وعجالة، تفصح عن عدد قريش بعد انحزال بني زهرة عنها بثلاث الناس، وعن ذلك الاحتفال السهيب، الذي كان يحمل داخل مهايته ضعفاً وخوفاً، ثم عدم تجانس الفريق المكي، والذي سببه إصرار أبي الحكم على اصطحاب الهاشميين، ليتشفى فيهم لفضل ولدهم في الاستيلاء على قافلة أبي سفيان، وربما لو علم بما غيبته له الأيام المقبلة، لتركهم بمكة غير آسف. هذا إضافة للتناقل الواضح الذي ألم بالركب بأكمله، والذي كان لا يجد في ذلك الخروج إلا عبثاً في برد بناير وقارس شتائه، وهو ما يشير إليه عزم كبار الملأ على القعود، ثم الغرف القرشي من بيت كناني واحد، لولا إجارة سراقة، أو إيليس، مما يرسم صورة واضحة للحال المتشرد المتردد، غير المتجانس أو المتوكل، للركب المكي.

ويبدو أن ثمة أخباراً غير قاطعة، قد وصلت الركب المكي، عن تحرك المسلمين نحو بدر، مما حول أملهم في سمر طروب، إلى فزع بدد فرحهم، وكانت العودة مستحيلة، بل وكارثة لتلك الهيبة المزعومة، وعندما مر الركب على مضارب (غفار) أرسل لهم زعيم غفار ولده بجزائر أهداها لهم طعاماً، مع رسالة تقول: «إن أحببتكم أن نمكنكم بسلاح ورجال فعلمنا، فأرسلوا إليه مع ابنه:

(١٩) للسيوطي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٢.

(٢٠) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٨٣.

إن وصلتكم رحم، قد قضيت الذي عليكم، فلعمرى لأن كنا نقاتل الناس،
فما بنا من ضعف عنهم، ولئن كنا نقاتل الله كما يزعم محمد، فما
لأحد بالله من طاقة^(٢١).

هذا بينما كان (جهيم بن الصلت) سليل عبد المطلب الهاشمي، يروى لهم وهم ينيخون بالجحفة
رؤيا جديدة، فيقول: «إني رأيت فيما يرى النائم... إذ نظرت إلى رجل أقبل على فرس، حتى
وقف مع بعير له، ثم قال: قتل عتبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وأبو الحكم بن هشام، وأميرة بن
خلف، وفلان، وفلان»، فما كان من (أبي الحكم) إلا أن قام يخفف عن الناس الأثر النفسي
للرواية، في وسط عربي ثقافي عادة ما كان يصدق للرؤيا، بقوله الساخر المتحدى:

وهذا نبى آخر من بنى عبد المطلب، سيعلم غداً

من المقتول إن نحن التقينا^(٢٢).

وما كان تعبير أبي الحكم «إن نحن التقينا» إلا شكاً في الأخبار التي وصلت عن النبي وأصحابه،
وعدم يقين بوقوع الواقعة المرتقبة.

(٢١) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٣٦.

(٢٢) ابن سيد الناس: عين الأثر في فنون المغازي والشمال والسير، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الأفاق الجديدة، بيروت،
١٩٨٠، ج ١، ص ٣٠١.

مشورة الأنصار

«اللهم إن تهلك هذه المصيبة اليوم، لا
تعبد بعد في الأرض أبداً.»

[النبي محمد - صلى الله عليه وسلم -]

حروب دولة الرسول

جزء أول

بقيادة النبي - عليه الصلاة والسلام - خرج المسلمون لضرب الأستقراطية المكية اقتصادياً،
بقطع طريق الإيلاف الشامى، على كبرى القوافل القافلة من الشام إلى مكة بقيادة أبى سفيان،
والتي أسهم فيها البيت الأموى بما يتوف على الأربعة أخماس.

وحتى وصول المسلمين إلى (الصفراء)، لم يكن النبي قد علم بعد أيًا من أخبار القافلة، سوى
إجراء حسابات تدبوية لموعد عودتها من الشام، قياساً على موعد مغادرتها مكة، لهذا، وبالتصرف
البشرى والمكثات الإنسانية، أرسل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (بسبب بن عمرو الجهنى)
ومعه (عدى بن أبى الزغباء الجهنى)، وتحسباً له الأخبار ويتسقطان الأنباء عن قافلة أبى
سفيان فأثناء الخبر أن أبى سفيان قد علم بدوره بخروج النبي وأصحابه إليه، وأنه أرسل إلى قريش
يستنفروا أموالها^(١).

وكان الموقف الجديد دقيقاً، يحتاج إلى حكمة فى المعالجة، فقد تحول الأمر، عن مواجهة
ثلاثين فرداً يحرسون القافلة، إلى مواجهة عدد غفير من أهل مكة، خرجوا ليمنعوا أموالهم من
الذهب، وربما كان موقف المهاجرين محسوماً، بما يتأجج فى صدورهم من ذكرى الهوان فى
مكة، وخروجهم من ديارهم وأبنائهم إلى يثرب، إلا أن وضع الأنصار كان يقتصر حتى الآن على
حسن الضيافة، وصدق الإيمان، بينما الموقف الجديد يحتاج - ليس فقط - إلى عدد كبير من
الرجال، بل وإلى قدر كبير من الفدائية، بينما الأنصار - فيما يروى ابن هشام - «عندما بايعوه
بالعقبة، قالوا: يا رسول الله: إنا براء من نمامك حتى تصل إلى ديارنا، فإذا وصلت إلينا فأنت فى
نمامنا، فنمطك مما نمنع منه آبائنا ونساءنا، فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يتخوف ألا
تكون الأنصار ترى عليها نصره، إلا ممن دهمه بالمدينة من عدوه، وأن ليس عليهم أن يسير بهم
إلى عدو يبعد من بلادهم»^(٢).

وهنا قال النبي عليه الصلاة والسلام:

«أشيروا على أيها الناس...»

فلما قال ذلك، قال له سعد بن معاذ: «والله لكأنك تريدنا يا رسول الله؟ قال: أجل، قال: لقد
أما بك وصدقناك، وشهدنا أن ما جئت به هو الحق، وأعطيناك على ذلك عهدنا وميثاقنا على
السمع والطاعة، فامض يا رسول الله لما أردت، فنحن معك، فوالذى بعثك بالحق، لو استمرضت

(١) سيبويه: فى تفسير السيرة النبوية لابن هشام، سبق ذكره، مع ٧، من ٣٣.

(٢) الموضع نفسه.

بنا هذا البحر فخصته لخصناه معك... فسر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقول سعد، ونشطه ذلك، ثم قال:

سيروا وأبشروا، فإن الله وعدني إحدى الطائفتين - إما العير وإما قرش -
والله، لكأنى الآن أنظر إلى مصارع القوم^(٣).

وهكذا، تحول اتفاق الأنصار مع النبي في العقبة الثانية إلى غايته المضمرة، وأدرك الأنصار أنه قد آن أوان الإقصاح عن كامل بنود ذلك الحلف، التي وعوها مبكراً في قولهم للنبي آنذاك: وإن شئت لميمان غداً على أهل منى بأسياضها، فأجل النبي الإمالة بالسيف إلى فيما بعد، وقد جاء أوانها بعد، الذي طور البنود المعلنة، من ميثاق دفاعي لتسفر عن البند المرجأ الذي يجعل الميثاق حلفاً هجومياً محارباً، فتحولت عناصر الجماعة الإسلامية كلها، مهاجرين وأنصار، إلى دولة محاربة هجومية، دولة عسكر ومغانم متكاملة مقاتلة، كالقبيلة تباماً، وبذات منطقتها، لكن بعد أن تحول الولاء عن القبيلة وسلفها المعبود إلى الدولة ممثلة في رجال الحرب والهدم والحلقة، الذين تحولوا عن الإجارة إلى الإغارة.

وهنا نقطة التحول المادية الخطيرة، التي لعبت دوراً عظيماً في جذب الأتباع من مستضعفي القبائل ومحاربيهم، بعد أن ظل النبي في مكة ثلاثة عشر عاماً يدعو دون إجابة العدد الكافي من المستضعفين إلى دعوته، حيث كانت الدعوة توجع الوعد بالنعمة والرفاه إلى الأجل في رغد جنة الخلد، وهو ما ظهر كما لو كان تأجيلاً ميتافيزيقياً لحل قضيتهم، وإرجاء رفع الشقاء المادي عن حياتهم الآنية، في مجتمع تجارى مادي بحت، ولهذا عندما تم الإعلان عن مغانم أهلها الله لرسوله والمؤمنين من أموال المشركين، أصبح للحل حقيقة مادية دنيوية ملموسة، ومكاسب عينية ماثلة أمام المستضعفين، تدعوهم إلى دخول جيش الدولة الجديدة، وهو الهدف الذي سيفصح عن نفسه عملياً في المكاسب التي ستحققها الغزوة البدرية لجماعة المسلمين، لتحول حالهم الشظف إلى حال آخر، وفي تحالف القبائل المحيطة بالمدينة مع القوة الإسلامية.

خطة المعركة

مع التحول المتأني بين دفتي كتابات السير والأخبار الإسلامية، يجد القارئ، نفسه مع النبي - صلى الله عليه وسلم - إزاء قائد عسكرى يبدأ بضمان ولاء رجاله، ثم يخطط للمعركة، فيرسل

(٣) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦١.

الميون لتأخذ له بالأخبار عن عدوه، فيعلم يتمكن القافلة من الهرب، ويخرج قريش إلى بدر لتحفل بجماعة تجارها، ونشر مهابتها بين العرب، وأن العير وإن ذهبت فقد جاءت قريش، وهي إحدى الطائفتين الموعودتين، فيخرج للقائد برجاله من موضع إلى آخر مسرعاً، يختصر طرقاً ويضرب في أخرى^(٤)، عامداً إلى التخفي وستر أمر مسيره وعدم إفشاء خطوه، فيأمر بقطع الأجراس من أعناق الإبل^(٥)، والسير الصامت.

ثم يقسم النبي - صلى الله عليه وسلم - رجاله إلى ألوية، لكل لواء رايته التي يعرفه بها أصحابه، فيحمل لواء المهاجرين (على بن أبي طالب)، ويحمل لواء الخزرج (الحباب بن المنذر)، بينما يحمل لواء الأوس (سعد بن معاذ)^(٦)، ويجعل لرجالهم شعارات شفرية يعرفون بها بعضهم بعضاً وهم تحت الدروع والخوذ، فكان شعار الخزرج: يا بني عبد الله، وشعار الأوس: يا بني عبيد الله، وشعار المهاجرين: يا بني عبد الرحمن، أما شعار الجميع فهو: يا منصور أمت، أما الخيل جميعاً فكانت خيل الله^(٧).

وعند التعبئة تقرر أن يحارب المسلمون بنظام الصفوف المتمركزة، من (الدبالة) حملة النبال، و(السيافة) حملة السيوف.. إلخ، وفي ذلك يقول ابن كثير: وقد صف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أصحابه، وعيأهم أحسن تعبئة... وعن أبي أيوب يقول: صفنا رسول الله يوم بدر، فبدرت مني بادرة أمام الصف، فظفر إليهم وقال: معي معي... وكان في يده قدح يعدل به القوم، فمر بسواد بن غزيرة... وهو مستنفل (متقدم) من الصف، فطعن في بطنه بالقدح وقال: استويا سواد^(٨).

ولم يدرك القائد شيئاً للصدفة، فأى خطأ - مع الفارق العددي - يمكن أن يؤدي إلى كارثة، ومن ثم، وقبل أن يصل بدرأ، أمر رجاله فتوقفوا صامتين، ثم ركب ومعه أبو بكر ليستقط بنفسه أخبار عدوه..

حتى وقف على شيخ من العرب فسأله عن قريش، وعن محمد وأصحابه، ما بلغه عنهم. فقال الشيخ: لا أخبركما حتى تخبراني

(٤) السهيلي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٤.

(٥) الطبري: السيرة، ج ٢، ص ٣٨٢.

(٦) نفسه: ص ٣٨٢.

(٧) الطبري: دلائل النبوة، سبق ذكره، السور الثالث، ص ٧٠.

(٨) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٧٠.

ممن أنتمما؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: إذا أخبرتنا أخبرناك، قال أذاك بذلك؟ قال: نعم، قال الشيخ: فإنه يلغى أن محمداً وأصحابه خرجوا يوم كذا وكذا، فإذا كان الذي أخبرني صدقي، فهم اليوم بمكان كذا وكذا، للمكان الذي به رجال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويلغى أن قريشاً خرجوا يوم كذا وكذا، فإن كان الذي أخبرني صدقي، فهم اليوم بمكان كذا وكذا، للمكان الذي فيه قريش، فلما فرغ من خبره قال: ممن أنتمما؟

فقال رسول الله - عليه الصلاة والسلام -: نحن من ماء.

وفى (الإمتاع) أنه قال «نحن من ماء وأشار بيده إلى العراق»، ثم يتفق رواية السيرة على رد الشيخ المدهش على نفسه - وهو يضمن - «ما من ماء؟ أم من ماء العراق؟»^(٩).

ويلزعج (الحلي) راوى السيرة من رد النبي - صلى الله عليه وسلم - ولا يدرك الحذر المفترض في قائد عسكري مقبل على معركة، ولا يرى في ذلك لقائد سوى الجانب الدبوي المتعالي، وأن للنبوة صفات تتناقض مع رد للرسول على الأعرابي، فيقول في تساؤل استنكاري، أو في استنكار متسائل:

وقد تقدم في أوائل الهجرة، أنه لا ينبغي للنبي أن يكذب، ولو صورة،
ومنه للدورية.

ومن ثم يبحث الحلي عما يطمئن قلبه، فيكشف أنه لا بأس من كذب النبي، ليس لضرورات يقتضيها الظرف الموضوعي، ولكن لأنه وجد في كلام القاضى البيضاوى حديثاً عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أن النبي إبراهيم سبق وكذب ثلاث كذبات^(١٠)، ويقصد الحلي هنا الحديث: «كذب إبراهيم ثلاث كذبات كلها في الله، قوله: إني سقيم وقوله: فطع كبيبرهم هذا، وقوله للرجل الذي عرض لسمارة: إنها أختي»، وهذا يطمئن الحلي ويكفي بذلك تبريراً لنفسه وتطميناً لها، إزاء رد قول النبي للشيخ الأعرابي، ولم ير إطلاقاً في ذلك الرد، غرضاً عسكرياً وحذراً مباحاً، بصرف البدوى عن معرفة قائد المسلمين، ويشككه في معلوماته عن موقع الجيش الإسلامى، ويصرفه عن تقصى أمرهم، احتياطاً لسرية ولأمان مسيره.

(٩) السهيلي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٤، انظر أيضاً: ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٣، والحلي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٨٧.

(١٠) الحلي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٨٧.

ولمزيد من التقصى، وتدقيق المعلومات عن العدو، وأحواله، وعدد رجاله، وعدته، يعود القائد لإرسال على بن أبي طالب، والزبير بن العوام، وسعد بن أبي وقاص، مع نفر آخر من المسلمين يلتصقون له الخبر، بتعبير ابن كثير، فيصيّبوا غلامين من عبيد قريش كانوا قد تطرّفا عن ركبها، ويبدأ الحوار بين النبي - عليه الصلاة والسلام - وبين الغلامين:

قال: أخبراني عن قريش.

قالا: وراء هذا الكتيب الذى ترى بالحدوة القصوى.

قال: كم القرم؟ وما عدتهم؟

قالا: لا ندري.

قال: كم ينحرون كل يوم؟

قالا: يوماً تسماً ويوماً عشراً.

قال: القرم ما بين التسعمائة إلى الألف، فمن فيهما من أشرف قريش؟

قالا: صبة بن ربيعة، وشيبة بن ربيعة، وأبو البخترى بن هشام، وحكيم ابن خزام، ونوفل بن خويلد، والحارث بن عامر بن نوفل، وطعيمة بن عدى، والنضر بن الحارث، وزمعة بن الأسود، وأبو جهل بن هشام، وأميمة ابن خلف، وتبیه ومنبه ابنا الحجاج، وسهول بن عمرو، وعمرو بن عبدود.

فأقبل الرسول - صلى الله عليه وسلم - على الناس فقال:

هذه مكة قد ألقت إليكم أفلاذ كبدها^(١١).

وهو التعبير الأمثل عن القوم الواردة أسماؤهم، فهم من قريش القلب والرؤوس والأشراف والصادة، وهم الملأ والأرستقراطية.

ويرتعل المسلمون إلى (عرق للظبية)، وهناك تلقوا رجلاً من الأعراب فسألوه عن الناس، فلم يجدوا عنده خبراً، فقال له الناس: سلم على رسول الله، قال:

- أو فيكم رسول الله؟

قالوا: نعم.

(١١) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٦٤.

(١٢) ابن سعد الناس: حين الأكثر، سبق ذكره، ج ١، ص ٩٩، ٣٠٠.

قال: لئن كنت رسول الله، فأخبرني عما في بطن ناقتي تلك؟
فقال له سلمة بن سلامة: لا تسأل رسول الله، وأقبل على فأنأ أخبرك
عن ذلك، فزوت عليها ففى بطنها ملك سخلة.
فقال رسول الله: مه، أفحشت على الرجل^(١٣).

هكذا كان القائد الإنسان، يخطط كما يخطط البشر، ويتقصى الأخبار كما يتقصى البشر، ويرسل الجواسيس والعيون لأخذ الأخبار عن عدوه، ثم وهو بسبيل ذلك يتعرض لسخرية بدوى أحق يؤذيه بقارص الكلم، فلا يرد عليه الإيذاء بإيذاء، إنما يلوم صاحبه على فحش قوله للرجل، تعوطاً لخبر قد يجعله البدوى المرتحل لأعدائه، أما السماء، فكانت أمراً أكثر منها خبراً، حيث كان الوحي يتحول بالأمر من الصبر للجميل، والدفاع للهاديء، إلى الهجوم والقتال بعد أن أتى الله بأمره:

﴿إنا أنبأنا النبي حرض للمؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفاً من الذين كفروا بأنهم قوم لا يفقهون﴾ (٦٥/ الأنفال) ... عن عبد الله بن عباس قال: لما نزلت هذه الآية اشدت على المسلمين، وأعظموا أن يقاتل عشرون مائتين، ومائة ألفاً، فخفف الله عليهم، ففسخها بالآية الأخرى: ﴿الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين﴾ (٦٦/ الأنفال)^(١٤).

ولو أخذنا الأمر بظاهره، لكان المعنى أن الله جل وعلا لم يكن يحتم بضعف المسلمين، ثم علمه متأخراً (الآن ... علم أن فيكم ضعفاً)، وحاشا لله أن يقصر علمه عما يليق بكماله، ومن ثم لا يكون هناك معنى لنسخ الآية الأولى بالثانية، سوى تفاعل الوهي الكريم مع ظرف الواقع، حيث تتناسب الآية الأولى مع خبر أول بحد أفراد قريش، وهو ما كان يعادل عشرة إلى واحد بالنسبة إلى عدد المسلمين، بينما تتناسب الآية الثانية مع الخبر التالي الذي جاء يحمل نسبة أخرى هي اثنين إلى واحد، وهو ما يطابق العدد المقبول لقريش بالنسبة لعدد المسلمين، بعد انهزال بنو زهرة عنها بثلاث الداس، وكذب سراقبة بن مالك أو إيليس بشأن مجيء كنانة مع

(١٣) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٢، ص ٦١٠.

(١٤) السهري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٧٧.

قريش، فكان النسخ، وجاء صدق الوحي مطابقاً للواقع، وإعلاماً للمسلمين المحاربين بعدد عدوهم الدهائي.

وإعمالاً لكل ما تم الحصول عليه من معلومات استخبارية، تقرر أن يسبق للمسلمون قريشاً إلى بدر، فيروى ابن كثير:

فخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يبادرهم إلى الماء، حتى جاء أدنى ماء من بدر فنزل به... فذكروا أن الحباب بن المنذر بن الجمرح - محارب أنصاري - قال: يا رسول الله؛ أرايت هذا المنزل؛ أمئذ أنزلك الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه؟ أم هو الرأي والحرب والمكيدة؟ قال: بل هو الرأي والحرب والمكيدة، قال يا رسول الله، فإن هذا ليس بمنزل، فامض حتى تأتي أدنى ماء من القوم فنزله، ثم نغور ما وراءه من القلب، ثم نبني عليه حوضاً ونملؤه ماء ثم نقاتل القوم، فنشرب ولا يشربون، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: لقد أشرت بالرأي^(١٥).

وهذا يأتي خبر السماء مصدقاً على الخطة البشرية ومشورة الأنصار، ورجلهم المقاتل (الحباب) المشهود له بالندرية والحكمة والخبرة القتالية، فيأتي جبريل إلى أخيه المصطفى - عليهما السلام - ليقول:

يا محمد؛

ريك يقرأ عليك السلام، ويقول لك:

إن الرأي ما أشار به الحباب^(١٦).

والرواية هنا بحاجة إلى بعض التدبر، فإذا كان للمسلمون سبيلون حوضاً، حتى يتوفر لهم ماء الشرب، ويغورون ببقية الآبار حتى لا تشرب قريش، فلا جدال هنا أن الآبار التي غورت، هي تلك - المفترض أن تكون واقعة - على مسافة متداخلة بين المسلمين وبين الجهة التي ستصل إليها قريش، ويكون تعبير (أدنى ماء) هنا بحاجة إلى إعادة فهم، فالإشارة الأولى عن نزول النبي - صلى الله عليه وسلم - ستطى بذلك أدنى أى أقرب بدر إلى مدخل اللوادي حيث ستصل قريش، وبقية الآبار تكون خلف للمسلمين، أما (أدنى ماء من القوم) في مشورة الحباب، فهي آخر بدر إلى

(١٥) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٦.

(١٦) الموضع نفسه.

الخلف، بعيداً عن موقع قريش المفترض، مع تغوير بقية الآبار التي ستقع بين المسلمين وبين قريش، ولا شك أن التباين (أدنى مام) في المرتين اللتين وردتا بالرواية، هو ما دعا (الحلي) كثير السائل ليوقف محاولاً لفهم متسائلاً:

إن ذلك القليب إذا كان وراء ظهورهم وسائر القلب خلفه (وهو ما يفهم من: أدنى مام) فما المعنى في تغويرها؟ إنها إذا لم تغور يشربون ويشرب للقوم - قريش - (١٧)،

وهو التساؤل المشروع عقلاً، والذي يجب أن يكون كما انتهينا إليه، إلى فهم مؤداه أنهم بصيغة (المحاب) نزلوا أبعد بدر عن القوم، وغوروا ما هو في الطريق بين الجيشين، وبذلك يتم المقصود، فتصل قريش عطشى ولا تجد ماء، إلا ما هو وراء المسلمين وفي حراستهم، أو في حوزتهم الذي منه يشربون وحدهم.

موقع الفريقين

وحتى نتمكن من وضع تصور لخريطة المواقع في بدر، وموقع كل من الطرفين فيها، نقف مع القائد وموقعه بين أتباعه المسلمين، وهو ما أوضحه قول سعد بن معاذ له:

يا نبي الله؛ ألا نبني لك عريشاً تكون فيه، ونعد عندك ركائبك، حتى نلقى عدونا، فإن أعزنا الله وأظهرنا على عدونا، كان ذلك ما أحببنا، وإن كانت الأخرى، جلست على ركائبك، فلحقت بمن ورامنا من قومنا... فأثنى عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - خيراً، ودعا له بخير، ثم بنى للرسول عريشاً كان فيه (١٨).

وتتفق كل كتب السير على موقع ذلك العريش، بأنه كان «فوق تل مشرف على المعركة» (١٩)، وبعد بناء العريش، دخل إليه النبي ومعه أبو بكر، واتفق على أن تحيطه حراسة من الأنصار بقيادة سعد بن معاذ.

(١٧) المأثور: «موق ذكره، مع ٢، ص ٣٩٤.

(١٨) ابن كثير: «سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٦٦.

(١٩) المأثور: «سبق ذكره، مع ٢، ص ٣٩٤.

خوفاً عليه من أن يدهمه العدو من المشركين، والجنانب الذجائب مهيأة
لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - إن احتاج ركبها ورجع إلى المدينة^(٢٠).

ومرة أخرى وليست أخيرة، نجد الإعداد الجيد، والتخطيط البشري، والحرص على حماية
صاحب الدعوة والحفاظ على حياته، بإيقاف الحراس عليه في تل بعيد عن متناول المشركين،
تحت حراسة مسلحة من رجال الحرب البخارية، وركائبه معدة للعودة السريعة إلى يثرب إن
حدثت الهزيمة، هذا رغم حراسة السماء، لحبيبتها ورغم الوعد الإلهي بالمدد الطوى من مقاتلي
الملائكة المقدمين.

وقد جاء الوعد بالملائكة، دافعاً لمزيد من الطمأنينة لصحابة الرسول الأمين، ومعداة لهدوئهم
النفسي والعصبي، وإخلاصهم للنوم في ظل تلك الحراسة السماوية، لأخذ قسط مناسب من الراحة،
انتظاراً لوصول قريش في الغد عطشى مجعدة متعبة، وهو ما وعده بكتب الأخبار والسير، وساقته
على عجالة تقول:

ويشرهم اللبي - صلى الله عليه وسلم - بظول الملائكة، فحصل لهم
الطمأنينة والسكون، وقد حصل لهم النعاس الذي هو دليل الطمأنينة^(٢١).

وفي ذلك المناخ الشتوي، زخت السماء للمنطقة بمطرها، وهو ما جاء في قوله الإمام علي -
رضي الله عنه -: «أصابنا في الليل طس من مطر، فانطلقنا تحت الشجر والجحف، نستظل تحتها
من المطر»^(٢٢)، في اللحظة التي كانت قريش فيها بالعدوة القصوى من الوادي، بينما كان
المسلمون «في العدوة الدنيا من بطن العله»^(٢٣)، وهو ما يحدد لنا المواقع بدقة، فالمسلمون
يعسكرون فوق التل، انتظاراً لمقدم قريش من مخيل الوادي في الأسفل، وهو ما يدعمه قول
(البیهقی) عن ذلك للمطر الليلي:

وأرسل الله السماء، وكان الوادي دهساً فأصاب رسول الله وأصحابه، ما
أبد لهم الأرض ولم يمنعهم من السير، وأصاب قريشاً منها ما لم يقدروا أن
يرتحلوا معه^(٢٤).

(٢٠) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٧١.

(٢١) العنبر: السيرة، مع ٢، ص ٣٩٢.

(٢٢) قريش مع الله.

(٢٣) البیهقی: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٥، ٣٤.

(٢٤) نفسه: ص ٣٥.

وهكذا كان نزول المطر مساعداً على حركة المسلمين فوق التل، عسر المسير ومشقة في الوادي الموحل، وهو ما يتفق مع حال نزول المطر في منطقة بها مرتفع يليه واد، حيث لا يثبت الماء على المرتفع، إنما ينزلق إلى المنحدرات، فيترك التلال رطبة يابسة متماسكة، ويحول الوادي إلى مستنقعات موحلة، لذلك أكد (مجاهد) أن في أعلى التل «أنزل عليهم المطر، فأطفأ به الغبار، وتلبدت الأرض، وطابت به أنفسهم، وثبتت به أقدامهم»^(٢٥)، أما الفصيل في هذا الأمر، فهو تقرير الوحي الصادق لخريطة المعركة زماناً ومكاناً، في قول الآيات:

﴿إِذْ أَنْتُمْ بِالْمَدِينَةِ الدُّنْيَا وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى وَالرَّكِبُ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لَا تَخْلُفُهُمْ فِي الْمِجَادِ﴾ (٤٢ / الأنفال).

ومن ثم فلا مجال هنا لمجادل، يكابر في أن موقع المسلمين في الأعلى، وهبوطهم مع بدء المعركة على من هم في الأسفل، كان عاملاً هاماً من عوامل حسم المعركة، وتعدد نتائجها. وعند الصباح، عدل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صفوف رجاله، وألويتهم، ثم دخل عريشه يتاجى ربه:

اللهم إِنْ تَهَلَّكَ هَذِهِ الْعَصَابَةُ لِلْيَوْمِ، لَا تَعْبُدْ بَعْدَ فِي الْأَرْضِ أَبَدًا^(٢٦).

ثم عاد فخرج إلى رجاله يحرضهم على القتال مدادياً:

والذي نفس محمد بيده، لا يقاتلهم اليوم رجل، فيقتل صائراً محتسباً إلا دخل الجنة..

فقال عوف بن الحارث: يا رسول الله؛ ما يضحك الرب من عبده، قال: غمسة يده في الحوض حاسراً^(٢٧).

أما الجزء الدنيوي لمن سيبقى حياً، فهو ما جاء في نداء آخر، يمنح للمقاتلين ما يحصلون عليه من غنائم، ومن فداء أسرهم:

من قتل قتيلاً فله سلبه، ومن أسر أسيراً فهو له^(٢٨).

(٢٥) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٦٦.

(٢٦) لقمة: ص ٢٧٤.

(٢٧) قسبي: سبق ذكره، مع ٢، ص ٢٩.

(٢٨) لقمة: سبق ذكره، مع ٢، ص ٤١٣.

وفى تلك الهدىيات الفاصلة فى تاريخ الحجاز، بل وفى تاريخ الدنيا، كانت طلائع قريش تهل
محدرة من كذيب العققل نحو الوادى، ومن موقعه فوق التل وقف اللبى يطالع ذرافاتهم
وطبولهم تهبط الوادى من بعيد، وهو يقول:

اللهم هذه قريش، قد أقبلت بخيلائها وفخرها تحاذيك وتكذب رسلك،
اللهم فنصرك الذى وعدتلى.. (٢٩)

وهكذا، جاء الملأ إلى موعدهم، وأفلاذ كبدهم إلى قدرهم.

(٢٩) السهول: سبق ذكره؛ مج ٣، ص ٣١.

أحداث في بدر الكبرى

«ليس ما أبدأ به إسلامي، أن أخون
أمانتي،

[أبو العاصم بن الربيع]

حروب دولة الرسول

جزء أول

بينما كان المسلمون على تل مطل على وادى بدر يترقبون، أقبلت قريش من كتيب العققل نحو الوادى، لتحقق بحياة أموالها، وتتشرب مهابتها، حفاظاً على أمن طريق الإيلاف، وإرهاباً لمن يحاول قطعه من عريان، ويحكى العلبى فى سيرته عن الأمين المأمون إنسان العيون - صلى الله عليه وسلم - لحظة وصول قريش إلى الوادى وفترشونه، وأمامهم القيان تقضى وتضرب الدغوف، ولما اطمأن القوم بعثوا عمير بن وهب الجمحى فقالوا: احزرننا أصحاب محمد... فذهب فى الوادى حتى أبعد ظم ير شيئاً، ثم رجع إليهم وقال: ما رأيتم شيئاً. ---

واطمأن القوم، وركلوا إلى تكذيب ما وصلهم من خبر عن أصحاب محمد، واستعدوا لسمهم الاحتفالى، بينما كان المسلمون خلف سواتر التل، ولمزيد من الاطمئنان عاد الجمحى واستحال بفرسه مرة أخرى، فقمح الرجال تحت الخوذ خلف السواتر فرجع يصرخ:

رأيت يا معشر قريش، للبلايا تعمل المدايا، نواضح يثرب تعمل الموت
الناقع، ألا ترونهم خرساً لا يكلمون؟ يطمطون تلمظ الأفاعي، لا يريدون
أن ينقلوا إلى أهلهم؟ زرق العيون كأنهم العصا تحت الجحف، والله ما أرى
أن تقتل رجالاً منهم حتى يقتل رجالاً منكم، فإذا أصابوا منكم أعدادهم، فما
خير العيش بعد ذلك؟^(١)

إنه إذن الكمين، وصدق الخبر، وإنها لوقعة، وإنها لمصرعة، لقد كان محمد - صلى الله عليه وسلم - يريد عيرهم وتجارهم، لحصار مكة اقتصادياً، وضرب إيلافها، فإذا به يريدهم هم أصحاب المال ورؤوس الأشراف والسادة، بعد أن وصلوا بدرأ عطشى متعبين، دون قيادة موحدة، ومن غير تجانس، فجاءوا معهم بالهاشميين إلى جانب الأمويين، ليجدوا الآبار قد غورت، مما كان مدعاة أخرى لطلب حكمة غير حكمة أبى الحكم، التى طوحت بهم إلى ذلك الشرك، بينما نداء الجمحى يشير إلى قوم يترصون الثأر من السادة، بعد اضطهاد وهجرة، يطمطون تحت الخوذ كأفاعي، لا تظهر منهم غير العيون والألسنة اللاهفة، المثلثة على الانقراض.

الحكمة والتهور

ومن ثم؛ كان إعمال العقل والتروى، والبحث عن رأى سديد، للخروج من الفخ بأقل قدر من الخسارة، فكانت حكمة (حكيم بن حزام) الذى جاء (عتبة بن ربيعة) أحد كبار أشراف مكة وسادة

(١) العلبى: السيرة، سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٩٥

المأ المقدمين، وكان عتبة رجلاً جليلاً عجوزاً ثقيلاً، ليقول له:

يا أبا الوليد، إنك كبير قریش وسيدما، والمطاع فيها، هل لك إلى أن لا
تزال تذكر فيها بخير إلى آخر الدهر... هل لك أن تذهب بعشرف هذا اليوم
ما بقيت؟ قال: وما ذلك يا حكيم؟ قال: ترجع بالناس^(١).

وهكذا سجلت عبارة حكيم لقریش مرة أخرى حبها للسلم، وسعيها للأمن، ذلك الحب والسمي
الذي فرضه عليها تكرينها النفسى، وفرضه على نفسها تكرينها الاقتصادى والاجتماعى،
وحرصها على مصالحها، ومن ثم كان من يسمي إلى الحفاظ على تلك المكاسب، بتحقيق السلم،
يظل مذكوراً فى شرعها بالحكمة والسداد والشرف إلى آخر الدهر، ومن هنا قام (عتبة بن ربيعة)
عاملاً بحكمة (حكيم بن حزام)، يخطب فى أصحابه:

يا مشر قریش، إنكم والله ما تصنعون بأن تلقوا محمداً وأصحابه شيئاً،
والله لمن أصبتموهم لا يزال الرجل ينظر فى وجه رجل يكره للنظر إليه،
قتل ابن عمه أو ابن خاله أو رجلاً من عشيرته، فارجموا، وخلوا بين
محمد وبين سائر العرب، فإن أصحابه فذاك الذى أردتم، وإن كان غير ذلك
أنفاكم ولم تعرضوا منه ما يريد^(٢).

هكذا كان حال قریش، وتلك كانت دعوتها وحكمة حكمائها، بينما على الجانب الآخر رآه
المرائر وفوق اللل، كان صوت المصطفى - صلى الله عليه وسلم - يجلجل فى أصحابه، حتى لا
يتركوا فرصة قد لا وجود بها الزمان مرة أخرى للقضاء على رؤوس الشرك:

- والذى نفس محمد بيده، لا يقاتلهم اليوم رجل يثقتل صابراً محتسباً، إلا
أدخله الله الجنة.

- وهذه مكة قد ألفت إليكم أفلاذ كبدها.

- وأن ما يضحك الرب من عبده غمسة يده فى الحنو حاسراً.

- ومن قتل قتيلاً فله سلبه.

- ومن أسر أسيراً فهو له.

- ويا منصور أمت.

(١) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ١٩٨٨، ج ٢، ص ٢٧٠.

(٢) السهيلي: (فى تفسير السيرة النبوية لابن هشام)، سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٧.

وفى الوادى، ذهب (حكيم) ببناء (عتبة) إلى (أبى الحكم)، فكان رده غير الحكيم:

انتفخ والله سحره حين رأى محمداً وأصحابه، كلاً والله لا نرجع حتى يحكم الله بيننا وبين محمد، وما بمعتبة ما قال، لكنه رأى أن محمداً وأصحابه أكلة جزور، وفيهم ابنه، فتخوفكم عليه^(٤).

وكان أبو الحكم يقصد (أبا حذيفة بن عتبة)، وهو مهاجر مع أصحاب النبى - صلى الله عليه وسلم - بعد أن فرقت الأممية الجديدة بين الأب وابنه، والأخ وأخيه، فى ولاء جديد، وإيمان جديد، ويكفى مثلاً لذلك أن نعلم أن (أم أبان بنت عتبة بن ربيعة)، كان لها أربعة إخوة وعثمان، كل منهم حضر يدرأ، اثنان من إخوتها مسلمان، واثنان مشركان، وواحد من عمتها مسلم، والآخر كافر^(٥).

وفى شروح السيرة، نعلم أن عبارة (أبى الحكم) بشأن (عتبة): انتفخ والله سحره، فقال للجبان^(٦)، وكان الرد الطبيعى من الشيخ الجليل على من اتهمه بالجبن (سيلم مصفراً رسته من انتفخ سحره، أنا أم هو^(٧))، ومصفراً رسته هو من يصبغ مؤخرته بالحناء، طلباً للرجال، وقد قصد المبالغة فى الذم^(٨)، ومن ثم «رماء بالأبنة، بأنه كان يزعر رسته^(٩)».

وقبل الرجل الحكيم أن يرمى بالجبن حقناً للدماء، وحرصاً على المصالح القرشية، واستمر ينادى:

يا قوم؛ إنى أرى أقواماً مستميتين لا تصلون إليهم وفيكم خير، يا قوم اعصبروا برأسى وقولوا: جبن عتبة، وقد تعلمون أنى لست بأجبنكم^(١٠).

فكان أن قام أبو الحكم يقول: والله لو غيرك قال هذا لأعصنته^(١١)، وهو تعبير مخفف، تعاشى فيه (أبو الحكم) الفحش فى القول، لرجل فى سن (عتبة)، وهو ما تفسره كتبنا الإخبارية

(٤) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٩، ٢٧٠.

(٥) المائى: السيرة، مج ٢، ص ٣٩٨.

(٦) نفسه: ص ٩٧.

(٧) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٧٠.

(٨) المائى: السيرة، مج ٢، ص ٣٩٨.

(٩) الطيهقى: دلائل النبوة، سبق ذكره، السفر الثالث، ص ٦٣.

(١٠) الموضع نفسه.

(١١) الموضع نفسه.

بأن معناه الصريح أعرض على بظر أمك^(١٢)، أو هو عرض في موضع آخر أعرض بإير أبيك^(١٣).

والحوار أعلاه يكشف بصورة واضحة حال الملأ القرشي من سادة الأشراف، وخلافاتهم الخطيرة حول مصير نظامهم، بل مصيرهم هم، واتهام بعضهم لبعض بالجبن، وتبخيس بعضهم بعضاً بفاحش القول، وتفرق كلمتهم بين بطون وولاءات متعددة لمادة متنافرين، هذا بينما تابع (أبو الحكم) الإفصاح عما يصدره، وعن رأيه في الدعوة التي فزقت الأرحام والعشيرة، في قوله: «اللهم أقطنا الرحم، وأتانا بما لا نعرف، فاحنه الغداة»^(١٤). هذا مع تصوّره غير الحكيم، وغير الصادق مع الظروف والمتغيرات الجديدة، محتسباً أنه وقومه على الحق وعلى الإيمان الصحيح بالله، وهو ما يبدو ظاهراً في ندائه السماء:

اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك، فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم^(١٥).

اللهم انصر أفضل الدينين عندك، وأرعاهما لك.

اللهم انصر أعلى الجندين، وأهدى الفئتين، وأكرم الحزبين، وأفضل الدينين^(١٦).

وهو الدعاء الذي يعبر عنده، عن كون قريش هم أهل الله، كما نعتهم العرب، لأنهم حماة بيته وروعة حرماته، وهو الاعتقاد الذي دفع قريشاً وهي في طريقها إلى بدر أن تأتي في رحلها بأكثر الرايات قدسية؛ أستان الكعبة!!

الوقعة

ولما أخذ العرش بالحلوق، خرج (الأسود بن عبد الأسد المخزومي) يركض مصعباً نحو حوض المسلمين لا يلوي على شيء، مقسماً «أعاهد الله لأشربن من حوضهم أو لأهدمه، أو لأموت دونه، فخرج له حمزة بن عبد المطلب، فلما التقيا ضربه حمزة فأطعن قدمه بنصف ساقه

(١٢) الطائي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٩٧.

(١٣) الطيبي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٦٣.

(١٤) السهيلي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٩٣.

(١٥) الطيبي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٧٥.

(١٦) الطائي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤١٨.

وهودون الحوض، ووقع على ظهره تشخب رجله دماً... ثم حبا إلى الحوض حتى اقتبحم فيه،
واتبعه حمزة فضربه حتى قتله في الحوض،^(١٧).

وذاهلة وقفت قریش، التي تحول حفلها من دغوف وقیان وخمر وسمر، إلى حرب ودم، فأراد
(عتبة) بذات الحكمة، أن يسلك سلوك العرب، فيدعو إلى مبارزة تنهى الأمر عند حد، وتوقف
نهر الدم الموشك على التدفق، بهزيمة أحد الطرفين في مبارزة عادلة، تنتهي بانسحاب المهزوم
واعترافه بالهزيمة، فيروى ابن هشام «خرج عتبة بن ربيعة، بين أخيه شيبه بن ربيعة، وابنه
الوليد بن شيبه، حتى إذا فصل من الصف دعا إلى للمبارزة، فخرج إليه فتية من الأنصار ثلاثة،
وهم صوف ومعوذ ابن الحارث... وعبد الله بن رواحة، فقالوا: من أنتم؟ فقالوا: رهط من
الأنصار، قالوا: ما لنا بكم من حاجة، ثم نادى مناديتهم، يا محمد أخرج إلينا أكفأنا من قومنا».

وبهذا النداء كانت قریش لا تزال تحسب العواقب وتتحاشى مخاطرها، لأن مبارزة بعض
أهلهم، أمر يمكن بعد ذلك علاجه بين الأهل وبعضهم، أما مبارزة الأنصار، فهي ثار باق بين
مدینتین، لا يعلم إلا الله منتهاه، وهو ما قد يقضى تماماً على طريق الإيلاف البار قرب يثرب،
واستجاب الذي الكريم لرغبة قریش فقال: «قم يا عبدة بن الحارث، وقم يا حمزة، وقم يا علي،
فلما قاموا دنوا منهم، قالوا: من أنتم؟ قال عبدة: عبدة، وقال حمزة: حمزة، وقال علي: علي،
قالوا: نعم أكفأ كرام، فبارز عبدة وكان أسن القوم عتبة بن ربيعة، وبارز حمزة شيبه بن ربيعة،
وبارز علي الوليد بن عتبة، فأما حمزة فلم يمهل شيبه أن قتله، وأما علي فلم يمهل الوليد أن
قتله،^(١٨).

وعقب ابن اسحق وابن كثير على التساؤل القرشي «من أنتم؟»، بأنه دليل على أنهم كانوا
ملبسین لا يعرفون من السلاح،^(١٩)، بالغزو الحديدية، التي تخفى بداخلها الرؤوس، والدروع التي
تغطي الأجساد.

أما الشيخ فتقول الجسم كبير السن (عتبة بن ربيعة) فقد صمد لعبدة، وأصاب كل منهما الآخر
بضربة أثبتته، فما كان من (حمزة) و (علي) إلا أن كسرا قواعد المبارزة وشروطها، ونزلا على
الشيخ المعجوز بالأسياف فأجهزا عليه، ثم احتملا زميلهما (عبدة) بسرعة، إلى صفوف أصحابهم.
وهكذا قتل المسلمون صناديد قریش، أما كسر قواعد المبارزة فقد حكى عنه بعد ذلك (علي بن

(١٧) الطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٥٥.

(١٨) المسيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٣٨.

(١٩) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٧٧.

أبى مطالب) كرم الله وجهه، لرفع صفة المعابة عنه، حيث تغيرت القواعد بتغير المعيار، وبقيت قاعدة واحدة هي معيار كل المعايير، وهي الفصيل والفصل، ملقة برأى النبي الخاتم صلى الله عليه وسلم، فقال (على): «أعلنت أنا وحمزة عبيدة بن الحارث على أبى الوليد، فلم يهب النبي علينا ذلك»^(٢٠).

وقبل أن تنفيق قريش من ذهولها أمام قتل صناديدها، ومن حميتها إزاء كسر قواعد المبارزة، ومقتل شيخها عتبة بسيف ثلاثة نكاثرت عليه، أخذ النبي حفنة من الحصباء استقبل بها قريشاً، ونفحها بها قائلاً: «شاهت الوجوه، ثم هتف بأصحابه: شدوا»^(٢١)، بينما ثنى نحو صفوف النبالة التي ثبتت وراء نواتيه اللؤلؤ لتحمي المسلمين السبابة المنقضين على قريش، ويقول: «إن دنا القوم منكم فالضحورهم بالذيل واستبقوا نبلكم... ولا تسلوا السيوف حتى يغشوكم»^(٢٢).

وهكذا بدأت وقعة بدر الكبرى، وهكذا كان التخطيط الجيد والإعداد الدقيق، الذي تفاعلت فيه خطة القائد وعزمه، مع خبرة أركان حربه من رجال الدم والحرب والحلقة، صفوف صفوف، منها من يشد على الأعادي ومنها من يحمي بسهامه المتقدمين، فلم يترك شيئاً للصدفة، ولا أمراً للهوى، وهو ما كانت نتيجته المحتمة، ما سجلته كتب السير والأخبار:

فكانت الهزيمة، فقتل الله من قتل من صناديد قريش، وأسر منهم من أسر^(٢٣).

هذا بينما استكان القائد إلى عريشه مع أبى بكر، وعلى رأس التل وقف سعد بن معاذ يتأمل ما يحدث تحته فى الوادى، ورأى النبي فى وجهه شيئاً فقال له: «لأنك يا سعد تكره ما يصنع الناس»^(٢٤).

وكان حصاد المعركة ما جاء فى تقرير (الطبرى) «فقتل منهم سبعون رجلاً وأسر منهم سبعون رجلاً»^(٢٥)، بينما كان شهداء المسلمين فى تقرير (البيهقى) «من قريش - المهاجرين - ستة نفر، ومن الأنصار ثمانية نفر»^(٢٦).

(٢٠) الحلبى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٠١.

(٢١) السهولى: سبق ذكره، مج ٣، ص ٣٩.

(٢٢) الحلبى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٠٣.

(٢٣) البيهقى: سبق ذكره، ج ٣، ص ١٢٢.

(٢٤) الطبرى: سبق ذكره، ص ٤٤٩.

(٢٥) نفسه: ص ٢٩٧.

(٢٦) البيهقى: سبق ذكره، ص ١٢٢.

ويقرر أهل مكة قراراً بلا كرامة، وسقوط بعضهم قتلى أو أسرى، هبط النبي ليأمر باللقاء الجثث في القليب، ليعمل في النفس ما كان يجيش بها، وينطق للسان النبوى منادياً:
يا أهل القليب؛ بلن عشيرة النبي كلتم للنبيكم، كذبتمونى وصدقنى
الناس، وأخرجتمونى وآوانى الناس، وقاتلتمونى ونصرونى الناس، هل وجدتم
ما وعدكم ربكم حقاً؟ فأنى وجدت ما وعدنى ربي حقاً^(٢٧).

وبينما المسلمون يسحبون قتلى المشركين إلى القليب، وقف (أبو حذيفة بن عتبة) يتطلع إلى أبيه وهم يجرجرونه، وهو من سبق واحتج قبل الواقعة على أمر النبي بعدم قتل بنى هاشم، حيث قال:

أنقتل آبائنا وإخواننا وعشيرتنا وتترك العباس؟ والله لئن بقيته لألحمه
السيف، فبلغت مقالته رسول الله - عليه الصلاة والسلام - فقال لعمر بن
الخطاب: يا أبا حفص، أوضرب وجه عم رسول الله بالسيف؟ فقال عمر:
يا رسول الله ائذن لى فأضرب عنقه، فوالله لقد نافق، فكان أبو حذيفة
يقول: والله ما أنا بأمن من تلك الكلمة التى قلت^(٢٨).

ويروى ابن هشام مستكملاً المشهد:

وأخذ عتبة بن ربيعة فسحب إلى القليب، فظفر رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - فى وجه أبى حذيفة بن عتبة، فإذا هو كذيب قد تغير، فقال:
يا أبا حذيفة، لعلك قد دخلك فى شأن أبىك شيء؟ فقال: لا والله يا رسول
الله، ما شككت فى أبى ولا فى مصرعه، ولكلى كنت أعرف من أبى رأياً
وحليماً وفضلاً، فكنت أرجو أن يهديه ذلك إلى الإسلام^(٢٩).

وهكذا جاءت قريش إلى بدر لتكشر هيبتها، فنثرتها، وجاء المأ ليطنوا للعرب أنهم حماة بيت
الله، وأنهم قادرين على حماية تجارتهم وأمنها، برعاية رب البيت، لأنهم كما أسماهم العرب
(أهل الله)، فما عاد للمأ إلى مكة، وذهبوا تحت رمال القليب، وبدلاً من رسالة أرادوها مبالغة
للابراطوريين، بلغت رسالة أخرى تبرق بخبر آخر، عبرت عنها أشعار تنسبها كتبنا التراثية إلى
الجن، وهى تقول:

(٢٧) السهيلي: سبق ذكره، ص ٥١.

(٢٨) ابن سيد الناس: عيون الأثر، سبق ذكره، ج ١، ص ٣١٠.

(٢٩) السهيلي: سبق ذكره، ص ٥٢، ٥١.

أزار الحنفيون بدرأ وقبعة
أبادت رجالاً من لوى وأبرزت
فياويح من أمسى عدو محمد
سينقض منها ركن كسرى وليهرا
خرائد يضربن الأراب حسرا
لقد قار عن قصد الهوى وتحيرا (٣٠).

وانتهى أمر المملأ، وهى النهاية التى جاء أمرها جلياً فى طريق عودة الركب المنتصر، حيث جاء الناس يهتفون النبى - صلى الله عليه وسلم - بالنصر، فما كان من (سلمة بن سلامة) ذرب اللسان المفصح المعجول، إلا أن برز برأسه من بين الناس ليقول:

ما الذى تهتفوننا به؟ فولله ما تقينا إلا عجائز مملأ كالبدن المعقلة،
فغزناها، فقبسم رسول الله ثم قال: لكن يا ابن أخى، أولئك هم المملأ (٣١).

وهذات الإفصاح الذى أنصح عله لسان (المغيرة بن العاث) على الجانب القرشى، عندما عاد المهزومون فراراً إلى مكة، فالتقاهم (أبو لهب) ينادى (المغيرة): «هلم إلى سعدك لعمرى الخبر اليقين»، فأجابه (المغيرة) بخبره اليقين، موجزاً قصة المفاجأة فى بذر قوله:

والله ما هو إلا أن تقينا القوم، فمحنهم أكثافاً، يقتلوننا كيف شاءوا،
ويأسرؤنا كيف شاءوا (٣٢).

وهكذا سقطت الرؤوس الأرستقراطية الصلبة، وتحقق الوعد الإلهى بإحدى الطائفتين العير أو قريش، فكانت الثانية: قريشاً.

فداء الأسرى

وكان الأسرى خير عوض عن عير (أبى سفيان)، بما دفعه أهل مكة فيهم تلك أسرهم، حتى (العباس) عم النبى، ورغم حب النبى له ولآل البيت الهاشمى، فقد دفع (العباس) فديته، وكان حب النبى - صلى الله عليه وسلم - لبيته الهاشمى مرحمة ملكت عليه فؤاده الزمروف، فهو لم ينس أنهم كانوا حماته ودرع دعوته الواقى بمكة، ثم عيوناً له على المكيبين بعد هجرته إلى يثرب،

(٣٠) البيهقى: سبق ذكره، ص ٣٠٩.

(٣١) بنعند أبو الفضل ومحمد البخارى: أيام العرب فى الإسلام، دار الحديث، بيروت، ط ١، ١٩٨٣، ص ٢٥.

(٣٢) ابن كثير: سبق ذكره، ص ٣٠٩.

رغم عدم اتباعهم لدعوته، فكانت منعته لهم عصبية قبلية ووفاء عشائرياً، مع دافع آخر هام يتمثل في صراعهم مع الأمويين بنى عبد شمس، وهو موقف وإن تعارض مع الدعوة الأممية الطالعة، التي تنزع الولاء عن القبيلة وتضعه بيد العقيدة وديولتها الواحدة، فإن تلك النزعة العشائرية كانت ذات أثر ودور عظيم، في حماية صاحب الدعوة، ومن ثم دعوته، حتى وصل إلى حمى أخواله اليثارية، الذين زادوا على الأثرة القبلية، الإيمان بدعوته، ومن ثم كان الوفاء اللبوي واضحاً في كتب السيرة، وهي تروى بلسان ابن عباس:

لما أمسى رسول الله يوم بدر، والأسارى محبوسون بالوثاق، بات الرسول ساهراً أول الليل، فقال له أصحابه: يا رسول الله مالك لا تنام؟؟ - وقد أسر العباس رجل من الأنصار - فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: ممعت أنين عمى العباس في وثاقه، فأطلقوه، فسكت، فنام رسول الله.

لكن مثل ذلك الوفاء والحنين، كان ممكناً أن يظهر تساؤلات مشروعة في نفوس أتباع هجروا العشائرية، ومنحوا الولاء كله لدعوة ترفض الأطر القبلية بل تحطمها، ومن ثم كان يمكن لذلك الوفاء اللبوي أن يظهر اعتراضات، سبق أن رأينا لها مثيلاً في موقف (أبي حنيفة بن عتبة)، ومن هنا كلن التوازن، الذي يظهر في رواية ابن اسحق، وكان أكثر الأسارى يوم بدر فداء، العباس بن عبد المطلب، وذلك لأنه كان رجلاً موسراً، فافتدى نفسه بمائة أوقية ذهب^(٣٣). ويقول (ابن كثير) إن ذلك الفداء الضخم كان عن نفسه، وعن ابني أخويه عقيل ولؤلؤ، وعن حنيفة عتبة ابن عمرو^(٣٤).

ويروى (البيهقي) أن رجلاً ممن أسروا ببدر قالوا للنبى: «إنا كنا مسلمين، وإنما أخرجنا كرهاً، فعلم يؤخذ منا الفداء؟» فأنزله الله عز وجل: «يا أيها النبى قل لمن فى أيديكم من الأسرى إن يعلم الله فى قلوبكم خيراً يؤتكم خيراً مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم» (٧٠/ الأنفال)^(٣٥). ويذهب (ابن كثير) إلى أن تلك الرواية كانت خاصة بالعباس بن عبد المطلب ونفر معه:

جين ادعى أنه كان قد أسلم^(٣٦).

(٣٣) البيهقي: سبق ذكره، ص ١٤١.

(٣٤) ابن كثير: سبق ذكره، ص ٣٠٠.

(٣٥) البيهقي: سبق ذكره، ص ١١٩.

(٣٦) ابن كثير: سبق ذكره، ص ٣٠٠.

فأصدر للنبي على دفعه الفدية، فتقدم أسروه من الأنصار يجاملون النبي برغبتهم في تركه دون فداء، فكان رد النبي - صلى الله عليه وسلم - :
لا والله لا تنرون منه درهماً واحداً.

ورغم إعلان العباس إسلامه، فقد ظل إصرار النبي على دفعه الفداء، وهو أمر يمكن فهمه في ضوء ما يحقق من أغراض، فهو للتوازن الذي يحفظ المحتوى للدعوة، أو ما يحفظ المحتوى العشائري داخل النسق الأممي عند صاحب الدعوة، أمام أشخاص مثل (أبي حذيفة)، في مرحلة لم تزل فيها القلاقل قائمة أمام استقرار أمر الدولة الطالعة واستقامته، ونزولاً بمستوى العباس الطبقي إلى مستوى يقترب فيه مع بقية المسلمين، في ضوء زعمه الإسلام، وهم من تقاربت أوضاعهم الاقتصادية وذهبت بينهم الفوارق في تلك المرحلة، بتوزيع الأنفال البدرية بينهم بالتساوي.

ولكن عندما تغيرت الأحوال بعد ذلك، بعد قيام الدولة وصلاية عودها ومنعتها، تم تعزيز العباس خيراً مما أخذ منه في فداء أسره من بدر، وصديق الله وعده في الآلات، وهو ما جاء في رواية أنس:

إن النبي - صلى الله عليه وسلم - أتى بمال من البحرين، فقال: أنثروه في المسجد، فكان أكثر مال أتى به رسول الله، إذ جاءه العباس فقال: يا رسول الله اعطني، فإني قاديت نفسي وقاديت عقيلاً، فقال: خذ، فحذا ثوبه ثم ذهب يلقه فلم يستطع، فقال مر بعضهم برفعه إلى، قال: لا، قال: فارفعه أنت على قال: لا، فثقل منه، ثم احتمله على كاهله فانطلق (٣٧).

ويتضح لنا ذلك الصراع بين الأممية والقبلية، في لحظة العودة من بدر، ومعهم الأسرى وفيهم العباس وبعض بني هاشم، فاستشار النبي أصحابه بشأنهم، والرواية هنا تبرز بوضوح موقف من بكل ولاه تماماً نحو الأممية الجديدة، وهو الموقف المتناقض مع موقف آخر لا زال يستبطن القبلية وحميتها، ثم موقف ثالث هو موقف النبي - عليه الصلاة والسلام - واصطراع الأمرين لدخل نفسه البشرية، فهذا (عمر بن الخطاب) يتجاوز كل ألوان الولاء القبلي بأمية صارمة صادقة، إعمالاً لمبادئ الدعوة وتصديقاً لها، فيقول:

يا رسول الله، كذبوك، وأخرجوك، وقاتوك، أرى أن تمككني من فلان

فأضرب عنقه (وهو قريب له)، وتمكن علياً من أخيه عقيل فيضرب عنقه،
وتمكن حمزة من العباس أخيه فيضرب عنقه، حتى يعلم أنه ليست في
قلوبنا مودة للمشركين.

أما ابن روضة فكان رأيه أشد صرامة، وأكثر رغبة في التشفي، فقال:
انظروا وادباً كثير الحطب، فأضرمه عليهم ناراً، فقال العباس - وهو يسمع
- ثكلتك رحمك (٣٨).

هذا بينما كان أبو بكر في أقصى اليمين يقول بالأخرى:
يا رسول الله؛ نرى أن تعفو عنهم، وأن تقبل منهم الفداء، فذهب عن
وجه رسول الله ما كان فيه من الغم (٣٩).
أو برواية أخرى:

يا رسول الله؛ أهلك وقومك.. هؤلاء بنو العم والعشيرة والإخوان، قد
أعطاك الله الظفر، ونصرتك عليهم، أرى أن تستبقيهم وتأخذ منهم الفداء،
ليكون ما أخذنا منهم قوة لنا على الكفار (٤٠).

القبلية والأممية

وكان أبلغ المواقف على استبطان النبي - عليه الصلاة والسلام - للرحم، والعلاقة العشائرية
والأسرية، رغم المتغير المطلوب، ورغم أممية الدعوة واستبدالها بالعلاقات القديمة بعلاقات جديدة
وبالولاء القديم ولاء جديداً، بعلاقات إيمانية تحطم القبلية، كان أبلغ هذه المواقف ما جاء في قصة
فداء (أبي العاص بن الربيع)، زوج (زينب) بنت النبي الكريم - عليه الصلاة والسلام -.

يرى الطبري:

كان الإسلام قد فرق بين زينب بنت رسول الله حين أسلمت، وبين

(٣٨) الطبري؛ سبق ذكره، ص ٤٤٧.

(٣٩) ابن كثير؛ سبق ذكره، ص ٢٧٩.

(٤٠) الطبري؛ سبق ذكره، ص ٤٤٦.

أبى العاص بن الربيع، إلا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان لا يقدر على أن يفرق بينهما، فأقامت معه على إسلامها، وهو على شركه،.... فأصيب في الأسارى يوم بدر^(٤١).

ويكمل ابن كثير:

عن عائشة قالت: لما بعث أهل مكة في فداء أسراهم، بعثت زينب بنت رسول الله في فداء أبى العاص بمال، وبعثت فيه بقلادة لها، كانت خديجة قد أدخلتها بها على أبى العاص حين بنى عليها، فلما رآها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رق لها رقة شديدة وقال: إن رأيتم أن تطلقوها أسيرها، وتردوا عليها الذى لها^(٤٢).

ويتابع ابن هشام فيقول: إن النبى - صلى الله عليه وسلم - أخذ على أبى العاص أن يخلي سبيل زينب، ويرسلها إلى حيث سيختارها أتباع من يثرب على حدود مكة، وعن عبد الله بن أبى بكر قال: «حدثت عن زينب أنها قالت: بينما أنا أتجهز بمكة للحرق بأبى، لقيت هذلاً بنت عتبة، فقالت: يا بنت محمد، ألم يبلغنى أنك تريدان للحرق بأبيك؟ فقالت: ما أردت ذلك... فلما فرغت بنت رسول الله من جهازها، قدم لها حموها كنانة بن الربيع أخو زوجها بغير فركبته، وأخذ قوسه وكنانته وخرج بها يقودها نهراً وهي فى هودج لها، وتحدث بذلك رجال من قريش فخرجوا فى طلبها، حتى أدركوها بذي طوى... وركب حموها كنانة ونثر كنانته ثم قال: والله لا يدلو منى رجل إلا وضعت فيه سهماً، ففكر كل الناس عنه، ولقى أبو سفيان فى جلة من قريش فقال: أيتها الرجل كف عنا نبلك حتى نكلمك، فكف، فأقبل أبو سفيان حتى وقف عليه، فقال: إنك لم تصب إذ خرجت بأبنته علانية على رؤوس الناس من بين أظهرنا، إن ذلك عن ذل أصابنا عن مصيبتنا التى كانت، وإن ذلك منا ضعف ووهن، ولنعرض ما غناها عن أبيها من حاجة، وما لنا فى ذلك من ثورة، ولكن أرجع بالمرأة حتى إذا هدأت الأصوات، وتهدئت الناس أننا قد رددناها، أسلمها سرّاً والحقها بأبيها، ففعل».

وفى الروايات، أن الذين طاردوا زينباً، كانوا هبار بن الأسود، ونافع بن عبد القيس، فروعاها، فأفرغت وطنها وكانت حاملاً، ولما رجع الرجلان إلى مكة، قابلتهما همد تذهما وتقول:

(٤١) الطبري: سبق ذكره، ص ٤٦٨.

(٤٢) ابن كثير: سبق ذكره، ص ٣١٢.

أفنى السلم أعيار جفاء وغلظة وفى الحرب أشباه النساء العوارك^(٤٣).

(والنساء العوارك هن الغولنج)، أما الذئبي فكان له موقف آخر من الرجلين، إذ أمر ببعث سرية، أمر رجالها أن يظفروا بهيار ونافع، وأن يحرقوهما بالنار جزاء ما قدمت يداهما فى حق ابنته، لكنه عاد فأرسل لهم قبل خروجهم:

إنى كنت أمرتكم بتحريق هذين الرجلين، إن أخذتموهما، ثم رأيت أنه لا ينبغي لأحد أن يعذب بالنار إلا الله، فإن ظفرت بهما فاقتلوهما.

ويتابع ابن اسحق راوى السيرة فيقول: «وأقام أبو العاص بمكة، وأقامت زينب عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة، حين فرق الإسلام بينهما، حتى إذا كان قبيل الفتح، خرج أبو العاص تاجراً إلى الشام - وكان رجلاً مأموناً - بماله وأموال رجال لقريش أبضعوها معه، فلما فرغ من تجارته وأقبل قافلاً، لقيته سرية لرسول الله، فأصابوا ما معه، وأعجزهم هارباً، فلما قدمت السرية بما أصابوا من مال، أقبل أبو العاص تحت الليل، حتى دخل على زينب بنت رسول الله، فلما خرج رسول الله إلى الصبح... كبر وكبر الناس معه، صرخت زينب من صفة النساء: أيها الناس إننى قد أجرت أبا العاص بن الربيع، فلما سلم رسول الله من الصلاة أقبل على الناس فقال: أيها الناس هل سمعتم ما سمعت؟ قالوا: نعم، قال أما والذي نفس محمد بيده ما علمت بشيء من ذلك حتى سمعتم ما سمعتم، إنه يجير على المسلمين أذنهم.

ثم انصرف فدخل على ابنته فقال: أى بذية أكرمى مثواه، ولا يخلصن إليك فإنك لا تعلن له... ثم بعث إلى السرية الذين أصابوا مال أبى العاص فقال: إن هذا الرجل منا حيث قد علمتم، وقد أصبتم له مالا، فإن تحسنوا تردوا عليه الذى له، فإننا نحب ذلك، وإن أبيتم فهو فىء الله الذى أفاء عليكم، فأنتم أحق به، فقالوا: يا رسول الله بل نرده عليه، فردوه عليه... ثم أحتمله إلى مكة فأدى إلى كل ذى مال ماله من قريش، وعاد بعد ذلك إلى يشرب مسلماً، ويرى ابن عباس أن النبي قد رد عليه زينب على النكاح الأول، وفى رواية لأبى عبيدة «أن أبا العاص لما قدم من الشام ومعه أموال المشركين:

- قيل له: هل لك أن تسلم وتأخذ هذه الأموال، فإنها أموال المشركين.

- فقال: بئس ما أبدا به إسلامى، أن أخون أمانتى،^(٤٤).

(٤٣) نفسه: ص ٣٣١.

(٤٤) السهيلي: سبق ذكره، ص ٥٨، ٦٠.

وموقف (أبي العاصم) هذا يتفق تماماً ويتطابق مع الإفراز الحتمي للطرف التاريخي والاقتصادي، فأمانة الرجل التي فرضت عليه عدم الاستيلاء على أموال قريش، هي ناتج طبيعي لطرف مكة التجاري، الذي أفرز ثقة متبادلة بين أصحاب المال، وبين القائم على الرحلة المسافرة، باعتباره أيضاً عضواً ضمن الطبقة، ومن ثم فرض ظرف مكة الجغرافي، وعدم إمكان خروج كل المساهمين مع القافلة، ثقة وأمانة على درجة عالية، للحفاظ على سيولة التجارة واستمرارها، لأن أي خلاف أو اختلاس أو فقد للثقة، كان كفيلاً بدمار مصلحة الجميع، وهي الأمانة التي لم تكن في منطقتهم تتعارض أبداً مع سلوكيات أخرى، كالربا والاحتكار، فهي ألوان من الكسب المشروع، ولون من التجارة والريح مباح، وقد أشار النبي - عليه الصلاة والسلام - إلى الأمانة القرشية، مع شتيق أفق الرؤوس المكية وقصورها، عن إدراك دور الرأسمالية القرشية في مشروع الوحدة الكبرى، بقوله لأبي قتادة الأنصاري بعد غزوة أحد، عندما أراد أبو قتادة التمثيل بجثث القرشيين كما ملأوا بحمزة بن عبد المطلب:

يا أبا قتادة، إن قريشاً أهل أمانة، من بغاهم أكبه الله تعالى إلى فيه،
وعسى إن طالبت بك مدة أن تحقر عملك مع أعمالهم، وفعاك مع فعالهم،
ولولا أن تطر قريش لأخبرتها بما لها عند الله^(٤٥).

والقول الشريف هنا يفصح عن خبيطة نفس المصطفى - عليه الصلاة والسلام - لأهله وبلده، وعن التناقض الآتي الذي سيفصح عن نفسه في أواخر الحياة النبوية المشرفة، في فتح مكة وتوزيع المكاسب في هبات وإقطاعات وأعطيات لأهل قريش من الطلقاء والمؤلفة قلوبهم، ثم ما أفصح عنه اجتماع سقيفة بني ساعدة، وانتهى بصب الأمر في النهاية بيد قريش، أما الآن وفي ظرف بدر الراهن، فإن قطع المسلمين للطريق التجاري، والاستيلاء على قوافل مكة، وقتل رجال حكرمة الملأ الصناديد والرؤوس والأشراف، كان حلقة - فرضتها الظرف، وعدم وعى المكين - في حلقات التطور الحتمي الآتي، ودفعاً للموقف عبر مسيرته الضرورية، وإبلاغاً للروم والمعجم، أن الأمر قد صار إلى مدينة أخرى، وإلى يد أخرى، ونظام آخر.

(٤٥) الطبري: مبعث ذكره، ص ٥٢٥.

المزايدات في قصة بدر

«أما لكم في اللين من حاجة؟»

[نداء قرشى في وقعة بدر]

حروب دولة الرسول

جزء أول

عن (على بن أبي طالب) كرم الله وجهه - في وقعة بدر - قال: «حملني الرسول على فرسة فجمرت بي، فوقعت على عقبي، فدعوت الله، فأمسكت، فلما استويت عليها، طعنت ببدي هذه في القوم حتى اختضب هذا، وأشار إلى إبطه»^(١). محققاً لنفسه بذلك ضحك الله من عبد يغمس يده في العدو.

وهو الأمر الذي يدعو إلى التساؤل حول رواية كتب السير والأخبار، عن كراهة (سعد بن معاذ) لرؤية ما يصنع المسلمون بالمشركون، وعن كون تلك الكراهة ناتجة عن أخذ المكيين أمري، بدلاً من قتلهم، والتساؤل مع اختضاب إبط (على) بالدم: هل كان المتفشى في بدر هو القتل أم الأمر؟ وأيهما كان غرض المعركة الأساسي؟.

إن تعادل عدد القتلى والأسرى ربما يغطي عن طرح السؤال، لكن في واقع ما حدث تحت غبار وقعة بدر، ما يشير إلى رغبة متأججة في الثأر من صناديد الملأ للقرشي، الذين سبق أن أخرجوا المسلمين من ديارهم وأبنائهم، فهناك وقائع لها نفس دلالات قول الإمام على كرم الله وجهه، أعطاهما مشروعيتها دعوة الآيات:

﴿فاضربوا فرق الأعناق واضربوا منهم كل بنان﴾ (١٢/ الأنفال).

والأمر على الترتيب في الوحي هو:

﴿فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق

فلما مآ بعد وإذا فداء﴾ (٤/ محمد).

فأولاً: ضرب الأعناق، وفصل الرقاب، وكل بنان، ثم بعد ذلك: شد الوثاق طلباً للفداء، دعماً مادياً للمسلمين، أو المن على البعض الآخر، رغم شركهم وعدم إيمانهم، كما سدرى له أمثلة الآن. وقد أفادت كتب السيرة بشأن مقتلة عدد من الرؤوس القرشية، منهم (أبو البختری بن هشام)، وكان مفترساً عدم قتله بأمر من الرسول - عليه الصلاة والسلام - رغم عدم إيمانه بدعوته الدينية، فلم يعقد لهم حوله الإيمان من بعده، إنما لأسباب أخرى تقول:

نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن قتل أبي البختری، لأنه كان أكف القوم عن رسول الله وهو بمكة، وكان لا يؤذيه، ولا يبلغه عنه شيء يكرهه، وكان ممن قام في نقض الصحيفة، التي كتبت قریش على بني هاشم وبني عبد المطلب^(٢).

(١) البرهقي: دلائل النبوة، سبق ذكره، السار الثالث، ص ٥٥.

(٢) السهيلي: (في شرح السيرة النبوية لابن هشام)، سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٩، ٤٠.

كذلك كان اللبي بوفاء رحمي، قد نهى أيضاً عن قتل عمه (العباس بن عبد المطلب)، ومن تولد من بني هاشم في بدر، رغم عدم إيمانهم بدعوته الدينية.

وقرب انتهاء وقعة بدر، بينما الناس يهربون أو يتخفون، لقي (المجنز بن زياد البلوي) أبا البختری، ومع (أبي البختری) صديق له خرج معه من مكة، هو (جذادة بن مليحة)، فقال له (المجنز)، ورد عليه (أبو البختری)، في حوار له أهمية:

المجنز: إن رسول الله قد نهانا عن قتلك.

أبو البختری: وزميلي؟

المجنز: لا والله، ما نحن بتاركي زميلك، ما أمرنا رسول الله إلا بك وحده.

أبو البختری: لا والله إذن، لأموئن أنا وهو جميعاً، ولا نتحدث على نساء مكة، أنى تركت زميلي.

فقتله المجنز... ثم أتى رسول الله فقال: والذي بمثلك بالحق، لقد جهدت عليه أن يستأسر فأتيك به، فأبى إلا أن يقتلني، فقتله،^(٣).

والشاهد هنا، أن الرجل المسلم طلب من (أبي البختری) الاستسلام للأسر، فأبى (أبو البختری)، إن كان في ذلك إنقاذ حياته، وترك زميله يقتل، بإباء عربي يثير الإعجاب وفيه إجابة أولى عن السؤال المطروح.

أما للشاهد الثاني ففي رواية (عبد الرحمن بن عوف) عن مقتل (أمية بن خلف)، حيث قال (عبد الرحمن): «كان أمية صديقاً لي بمكة، وكان اسمي عبد عمرو فتسميت حين أسلمت عبد الرحمن ونحن بمكة، فكان يلقياني إذ نحن بمكة فيقول: يا عبد عمرو، أرغبت عن اسم سماكه أبواك؟ فأقول: نعم، فيقول: فإني لا أعرف للرحمن، فأجعل بيني وبينك شيئاً أدعوك به، أما أنت فلا تجيبني باسمك الأول، وأما أنا فلا أدعوك بما لا أعرف، قال: فكان إذا دعاني؛ يا عبد عمرو لم أجبه، قال: فقلت له: يا أبا علي اجعل ما شئت، قال: فأنت عبد الإله، فقلت: نعم، فكنت إذا مررت به قال: يا عبد الإله، فأجيبه وأتحدث معه، حتى إذا كان يوم بدر مررت به، وهو واقف مع ابنه علي بن أمية، أخذ بيده، ومعى أذراع قد استلبتها فأنا أحملها، فلما رأيته قال لي: يا عبد

(٣) الملبي: السيرة، سبق ذكره، ص ٤١٤.

عمرو، فلم أجبه، فقال: يا عبد الإله، قلت: نعم، قال: هل لك في فأنا خير لك من هذه الأذراع التي معك، قلت: نعم، ها لك ذاك، فطرح الأذراع من يدي، وأخذت بيده ويد ابنه وهو يقول:

ما رأيت كالأيوم قط، أما لكم في اللبن من حاجة؟

ثم خرجت أمشي بهما، قال ابن هشام: يريد باللبن،

أنه من أسرنى اقتديت منه بإول كثيرة اللبن.

فوالله إنني لأقودهما، إذ رآه بلال معي، وكان هو الذي يعنّب بلالاً بمكة ليترك الإسلام... فلما رآه قال:

رأس الكفر أمية بن خلف، لا نجوت إن نجا

ثم صرخ بأعلى صوته:

يا أنصار الله، رأس الكفر أمية بن خلف، لا نجوت إن نجا،

فأحاطوا بنا حتى جملونا في مثل المسكة، وأنا أذنب عنه^(٤).

فنها رجل تأبى عليه عزته الهرب مع من هرب، فيقف في الميدان مستمداً للشجاعة والنفء من الإمساك بيد ولده على، حتى إذا لقي صديقه المسلم ناداه طالباً منه أسره مع ولده، ليضمن معاملة أفضل وهو في الأسر، كما يضمن لصديقه أقصى انتفاع متى حان وقت الفداء، ثم هو يبدى دهشته لكثرة القتل، بينما بالعقوبة التجارية يكون الأسر أكثر نفعاً لمائديته بإبل ولبن ومال وذهب، واختتم ابن كثير مقالة أمية وولده على، برواية عبد الرحمن بن عوف: «فلما خشيت أن يلحقونا، خلفت لهم ابنه لأشغلهم، فقتلوه، ثم أتوا حتى تبعونا، وكان رجلاً ثقيلاً، فلما أدركونا قلت له: ابرك، فبرك فألقيت نفسي عليه لأمنه، فتخللوه بالسيف من تحتي^(٥)، أو يتحير ابن هشام:

هبروه بأسياقهم، من الهبرة، وهي القطعة الضليمة من اللحم، أي

قطعوهم^(٦).

وعن مقالة (أبي جهل)، تروى كتب السير «وكان أول من لقي أبا جهل، (معاذ بن عمرو بن

(٤) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٤٠.

(٥) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٨٧.

(٦) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٤٨.

الجموح)... قال: سمعت القوم وأبو جهل في مثل الحرجة (الشجر الملتف) وهم يقولون: أبو الحكم لا يخلص إليه... فصمدت نحوه، فلما أمكنتني حملت عليه فضربتته ضربة أطلت قدمه بنصف ساقه،... وضربني ابنه عكرمة على عاتقي فطرحني يدي، فتعلقت بجلدة من جلبي، وأجهضني القتال عنه، فلقد قاتلت عامة يومي، وإنني لأسحبها خلفي، فلما آنستني وضعت عليها قدمي ثم تمطيت حتى طرحتها^(٧).

وهكذا كانت الإصابة الأولى لأبي الحكم بن هشام، فقطع (معاذ بن عمرو بن الجموح) ساقه، وتركه عقيراً بين الأحرار بعد أن قام ابنه (عكرمة) يذب عنه، وظل على حاله بينما انشغل (عكرمة) في القتال، ثم في الهرب، حتى مر به (معوذ بن عفراء) فناوشه وهو يدافع عن نفسه، حتى ناله (معوذ) بضربة أخرى أثبتته عن الحركة^(٨)، حتى مر عليه (عبد الله بن مسعود)، الذي يروي فيقول: وجدته بأخر رمق، فمرفقه، فوضعت رجلي على عنقه... فقال لي أبو جهل:

لقد ارتقيت يا رومي الغنم مرتقى صعباً^(٩).

أما (ابن مسعود) فيسوق لنا تنقيقه في الرواية، حتى ما مر بذاكرته من ذكرى طافت به وهو يقف على رأس عدوه، إذ يقول:

وقد كان ضيبت بي مرة بمكة، فأذاني ولكزني^(١٠).

ثم يسوق ذكرى أخرى في روايته بدلائل البيهقي:

وانتهيت إلى أبي جهل وهو صريع، ومعه سيف جيد ومعى سيف رث، فجعلت أنقف رأسه بميقي، وأذكر نقفاً كان يقف رأسي بمكة، حتى ضمت يدي^(١١).

ويسلم (ابن مسعود) لينقل عنه (الحلبى) في سيرته، قوله:

فبصق في وجهي وقال: خذ سيفي واحز به رأسي من عرشه، ليكون

(٧) نفسه: ص ٤٢.

(٨) الموضع نفسه.

(٩) ابن مود لئلا: عيون الأثر، سبق ذكره، ج ١، ص ٣١٤.

(١٠) الطبري: تاريخ الأئمة والملوك، ج ٢، ص ٤٥٥.

(١١) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٨٨.

أنهى للرقبة... ففعلت ذلك ثم جئت به إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقلت هذا رأس عدو الله أبى جهل، فقال رسول الله: الله الذى لا إله غيره، وريدها ثلاثاً.

وروى الطبرانى: الله فقلت أبى جهل؟ قلت: نعم، والله الذى لا إله غيره، ثم ألقيت رأسه بين يدى رسول الله، فحمد الله تعالى، ويقال أنه سجد خمس سجديات شكر^(١٢).

أما (نوفل بن خويلد) الذى كان يصيح فى بداية الوقعة «يا معشر قريش؛ إن هذا اليوم يوم العلاء والرفعة»، فقد انتهى إلى نداء آخر مرتش ينادى للمسلمين:

ما حاجتكم إلى دمانا؟ أما ترون ما يقتلون؟

أما لكم فى اللين من حاجة؟

فأسره جبار بن صخر، فهو يسوقه أمامه، فجعل نوفل يقول لجبار - وقد رأى علياً مقبلاً نحوه - يا أبا الأنصار؛ من هذا؟ واللات والمزى إلى لأرى الرجل يرينى؟ قال: هذا على بن أبى طالب، قال: ما رأيت كاليوم رجلاً أسرع فى قومه منه، فيصمد له على، فيضربه، فنشب سيفه فى جحفته ساعة، ثم زعه، فضرب ساقيه ودرعه مشمرة، فقطعها، ثم أجهز عليه فقتله^(١٣). ومهما بحث عن سر وراء قتل ذلك الأسير - غير عدم إيمانه بالدعوة - فن تجد سوى أنه كان أحد رؤوس قريش.

الأسرى

وكان فى الأسرى (النضر بن الحارث) ربيب مدرسة جند يسابور، الذى تعلم هناك علوم الحضارات، بما فيها أخبار الأتمين، فى بحث أثرياء مكة أبناءهم لمدارس الحضارات، وكان يقعد مع زميله (عقبة بن أبى معيط) للنبى بمكة مقعد زصد، ليتوجهوا له باستفسارات كثيرة بقصد الإحراج والإيذاء، وعادة ما كانوا يعقبون بقولهم للناس: تعالوا، نقول لكم أفضل مما قال، وللصدقة العجيبة أن يقع مع (النضر) فى الأسر، رفيقه للمعتق (عقبة بن أبى معيط)، ليسيرا فى ركاب الركب المنتصر مقيدين.

(١٢) الحافى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٧٠.

(١٣) البيهقى: سبق ذكره، ج ٣، ص ٩٤.

وقد رقع (النضر) أسيراً بيد (المقداد)، وتم ربطه مع بقية الأسرى الذين أخذوا يمررون أمام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومن ثم «نظر إلى النضر وهو أسير، فقال النضر للأسير الذي بجانبه: محمد والله قاتلي، فإنه نظر إلى بعينين فيهما الموت، فقال له: والله ما هذا منك إلا رعب، وقال النضر لمصعب بن عمير: يا مصعب أنت أقرب من هذا إليّ رحماً، فكلّم صاحبك أن يجعلني كرجل من أصحابي - يعني الأسوريين - هو والله قاتلي، فقال مصعب: إنك كنت تقول في كتاب الله كذا وكذا، وتقول في نبيه كذا وكذا...»^(١٤). وفي أسباب النزول للسيوطي كان المقداد أسيراً للنضر، وما أن أُنَاخَ الركب الملتصم بالصفراف، حتى أمر النبي بقتل النضر، فقال للمقداد: يا رسول الله أسيري، فقال له رسول الله: إنه كان يقول في كتاب الله ما يقول^(١٥).

وبعد ذلك بزمان، يوم فتح المسلمين لمكة، أنشدت شقيقته النبي شعراً يقول:

أحمد لأنت مننم نجيبه في قومها، والفصل فحل معرك
ما كان ضرك لمؤنك وربما من الفتى وهو المغيظ المحن

وهذا عقب النبي بحنوه «لويبلغني هذا الشعر قيل قتلته لمثلت عليه»^(١٦)، أي لأطلقه، رغم ما قال في كتاب الله وما فعل برسول الله، ومع عدم الإيمان بدعوة الإسلام^(١٧).

وبعد مرحلة من الطريق، أُنَاخَ الركب بعرق الظبية، وأمر النبي (عاصم بن ثابت) بقتل رفيق (النضر) وزميل تلميذته (عقبة بن أبي معيط)، ولما أقبل إليه (عاصم بن ثابت)، دارت بينهما المصارعة التالية:

عقبة: يا معشر قريش، علام أقتل من بين من هنا؟

عاصم: على عدوك لله ورسوله..

عقبة: أتقتلني يا محمد من بين قريش؟

النبي: نعم، لتدرون ما صنع بي هذا؟ جاء وأنا ساجد خلف المقام،

فروضع رجله على عنقي وغمزها، فما رفعها حتى ظننت أن عيني

ستنداران، وجاء مرة أخرى يسلا شاة فألقاها على رأسي وأنا ساجد، فجاءت

فاطمة فتسلته عن رأسي^(١٨).

(١٤) الطبري: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٤٦.

(١٥) الموضع نفسه.

(١٦) الموضع نفسه.

(١٧) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٠٦.

وهكذا أدرك (عقبة) مصيره جزاء ما قدمت يداه، حتى لو كان أسيراً، بعد أن كان بمكة سيداً مترفاً، فكان أن تهاوت الكرامة والعزة، وتنازل عن كبريائه وصرخ مسترحماً في استغاثة أخيرة يذكر اللبى بما لديه من أطفال منادياً:

فمن للصبية يا محمد؟

فجاءه رد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو فى دمائه يتخبط - : الدار (١٨).

ووصل المسلمون ببقية الأسرى إلى يثرب، بينما كانت (سودة بنت زمعة) زوج اللبى عند آل عفراء، تشاركهم مصابهم فى متاحهم على ولديهم (عوذ) و(معوذ) اللذين استشهدا ببدر، حيث روت (سودة) - رضى الله عنها - : «والله إني لحدهم إذ أتينا، فقيل: هؤلاء الأسارى قد أتي بهم، فرجعت إلى بيتي ورسول الله فيه، وإذا أبو يزيد بن سهيل بن عمرو فى ناحية للحجرة، مجموعة يداه إلى عنقه بحبل، فلا والله ما ملكت نفسى حين رأيت أبا يزيد كذلك، أن قلت:

أى أبا يزيد؛ أعطيتكم بأيديكم، ألا متم كراماً؟

فوالله ما نبهنى إلا قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من البيت:

يا سودة؛ ألعى الله ورسوله تعرضين؟

قلت: يا رسول الله؛ وللذى بعثك بالحق، ما ملكت نفسى حين رأيت أبا يزيد مجموعة يداه إلى عنقه، إلا أن قلت ما قلت» (١٩).

وتروى السيرة وجاء مطعم بن مطعم وهو كافر إلى المدينة، يسأل النبى فى أسارى بدر، فقال له النبى - صلى الله عليه وسلم - : لو كان شيخك - لو كان الشيخ أباك - حياً، فأتانا فيهم، لشفعناه، وفى رواية: لو كان مطعم حياً وكلمنى فى هؤلاء النفر، وفى رواية: فى هؤلاء اللئلى، لتركتهم له.

أما تبرير مركات إطلاق مشركين لم يؤمنوا، بشفاعة المطعم، والاستجابة لإجارته، فلأن «المطعم كان قد أجار النبى لما قدم الطائف وكان ممن سعى فى نقض الصحيفة» (٢٠).

وفى السيرة أن (أبا عزة بن عبد الله) كان فى الأسر، فقام يتزلف النبى بمديحه شعراً، ثم

(١٨) السهولى: سبق ذكره، مج ٣، ص ٥٣.

(١٩) ناصه: ص ٥٤.

(٢٠) الطهين: مج ٢، ص ٤٥١.

طلب منه أن يمن عليه ويطلقه، لأنه صاحب حاجة وذو بنات، فأفرج عنه، فلما ذهب إلى مكة قال: سحرت محمداً وعاد يهجو، حتى وقع بعد ذلك أسيراً يوم أحد، وكان الأسير الوحيد في تلك الواقعة، فعاد للمديح وطلب للعفو واليمن، فأجابته النبي: «لا أدعك تمسح عارضيك وتقول: خدعت محمداً مرتين، ثم أمر به فضربت عنقه، ويقال أن فيه قال رسول الله: لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين»^(٢١).

من أيسادات

وعليه، يمكن بالقراءة الموضوعية، أن يستكشف المتابع ظروفاً أدت إلى وقعة بدر، وصاغت دقائق أحداثها، وحتمت نتائجها، وأن يقرأ دور الجهد البشري في توجيه مجموعة العناصر المكونة للمقدمات والنتائج، ودورها الجدلي مع قواعد التطور الاقتصادي ومن ثم المجتمع، كما يمكنه ببساطة وإنصاف، أن يقرأ دور التنظيم والتخطيط الواعي من قبل البشر لدفع ذلك التطور نحو غايته، والوقعة البدرية نحو نتائجها، ولأنه ذلك سيلمح لوناً من المزايدة التي ترقى بالحدث الموضوعي من مستوى الواقع إلى فضاء الأسطورة، أو هي على الأصح تهبط بالأسطورة لتغطيه أرض الواقع، أو هي على التدقيق تغلت بحدث الواقع خارج دائرة الفعل الطبيعي والقدرات البشرية، وهي المزايدات التي ربما كانت إسهاماً أسهم به الرواة زمن الحدث، كل حسب إمكاناته، وربما كانت إسهامات إضافية أضيفت زمن تدوين كتب السير والأخبار، وربما كانت مزايدات من أقوام كالتموغة قلوبهم والطلاق لإثبات خلوص الإيمان، وقد كان الوعد بنزول الملائكة من وراء الكون المنظور إلى بقعة بدر لنصرة المسلمين، أحد أهم العوامل التي ساعدت على إعطاء الخيال الإنساني مساحة واسعة للمزايدة، فإن هبطت الملائكة، فلا بأس إذن من حدوث أي مخارق آخر.

لقد بدأت الروايات ملتصقة بالمقبول، وبواقع الحدث كما حدث، وهو ما يمكنك تلمسه في تلك الروايات مع بداية قصصها للواقعة البدرية، فهذا - مثلاً - أول شهيد مسلم مهاجر في بدر (عبيدة بن الحارث)، الذي بارز (عتبة بن ربيعة)، فحمله رفيقه (حمزة) و (علي) إلى رسول الله «واحتلما صاحبهما عبيدة، فجاء به إلى أصحابه، وقد قطعت رجله فمخها يسيل، فلما أتوا بعبيدة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: أمت شهيداً... قال: بلى، فقال عبيدة: لو كان أبو طالب حياً لطم أنى أحق منه حيث يقول:

(٢١) ابن كثير: معق ذكره، ج ٣، ص ٣١٣.

ونسلم حتى نصرع خوله ونذهل عن أبداننا والحلائل» (٢٣).

وأسلم الرجل روحه شهيداً، ورأسه على فخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولقصة كما هو واضح، تسير سيراً طبيعياً، يُذكر فيها (عبدة) النبي بأهله الهاشميين - الذين منعه من الأمويين - على رأسهم (أبو طالب) عم النبي، عندما حقب الأمر مع الأمويين وكاد يقضى إلى حرب بين أبناء العمومة، فأرسل (أبو طالب) شعره يؤكد لهم أنهم لن يذلولوا من ولده (محمد)، حتى يفلت ويصرع حوله بنو هاشم وهم يدافعون عنه، بعصبية القبيلة ورحم العشيرة، ويتميز هذا (عبدة) في قوله: إنه أحق من أبي طالب بذلك الشعر، أنه مات بالفعل دفاعاً عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ودفاعاً عن دعوته، بل ومؤمناً بهذه الدعوة، وأن أعضاء الجماعة الإسلامية، الذين هجروا القبيلة إلى الأمية، هم الأحق بالشهادة، وأحق بالقول من (أبي طالب).

ثم نرحل إلى القصة التالية، وهي عن (معاذ بن عمرو بن الجموح)، الذي ضرب ساق (أبي الحكم)، فقال منه (عكرمة بن أبي الحكم) بضربة أطاحت ذراعه، وضربني ابنه عكرمة بن أبي الحكم على عاتقي، فطرح بدي، فتعلقت بجلدة من جنبى... وإنى لأسحبها خلفى، فلما آنكتى وضعت عليها قدمى ثم تعطلت حتى طرحتها» (٢٤)، ومن ثم بدت الرواية قادرة على الإبهار، لمدى الصلابة والجلد عند ذلك البطل الليثى، ولكن الأمر يبدأ هنا بالانتقال إلى فضاء الأسطورة، بمزايدات لحظنا أنها تبدأ عادة غير محددة المصدر، بالقول: «وفي رواية»، وهي بذلك رواية مجهولة المصدر، وهو ما بدأت به المزايدة في قصة البطل (معاذ)، في القول: «وفي رواية».

أنه جاء بها إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - فبصق عليها، وأصقها، فلصقت» (٢٤) ٢.

وهو ما نجد له شبيهاً في روايات صيغت حول (أبي جهل - أبي الحكم)، الذي كان له شأن أجل من أن يمر بمقتله في بدر ببساطة وينتهي الأمر، رغم ميته البائسة التي سقاه إياها ثلاثة من المسلمين على التوالي، لأنه كان عدو رسول الله الألد، ومن ثم كانت مقتله غير شاقية للفارس، فيصّل الأمر إلى حد قول (الشمبي)، دون سند واضح لروايته عن قائل بعينه محدد الاسم، فيقول:

(٢٢) الطبري: سبق ذكره، ج ٧، ص ٢٤٦، ٢٤٥.

(٢٣) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٤٧.

(٢٤) الحطاب: سبق ذكره، مج ٧، ص ٤١٩.

إن رجلاً قال للنبي - صلى الله عليه وسلم -: إني مررت ببدر فرأيت رجلاً يخرج من الأرض، فيضربه رجل بمقعة معه حتى يغيب في باطن الأرض، ثم يخرج، فيقبل به مثل ذلك، قال ذلك مراراً، فقال رسول الله: ذلك أبو جهل بن هشام، يضرب إلى يوم القيامة (٢٥).

أما النبي الذي أجمعت الروايات الصادقة على أنه كان بعريشه فوق التل طول المعركة، يدعو ربه ويصلي طالباً الأزر والحصرة، فإن روايات أخرى تضمنه في مقدمة الصفوف محارباً، فيما نسب إلى (حارثة بن مضرب) وهو يقول:

لما كان يوم بدر، اتقىنا المشركين برسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وكان أشد الناس بأساً.

وهو ما أخرجه (الإمام أحمد) في مسنده (٢١٦/١)، وحدثنا إسرائيل بنحوه، وزاد: ما كان أحد أقرب إلى المشركين منه (٣).

وعن (قتادة بن النعمان) يروى أنه أصيبت عينه يوم بدر، فسالت حدقته على وجنته، فأرادوا أن يقطعوها، فسألوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: لا، فدعاه، فغمز حدقته برأحه، فكان لا يدري أي عينيه أصيب، وفي رواية: فكانت أحسن عينيه... وعن رافع بن مالك: رميت يوم بدر بسهم، ففقت عيني، فبصق فيها رسول الله ودعا لي، فما أذاني منها شيء (٣٧).

ويروى أن (خبيب بن عدي) ضرب يوم بدر دمالاً شق، ففعل عليه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولأمه، ورده، فلانطبق، ثم يتقدم صاحب (دلائل النبوة) بمجموعة من الروايات يراها من تلك الدلائل، ومنها «عكاشة بن محصن قاتل بسيفه يوم بدر حتى انقطع في يده، فأتى رسول الله فأعطاه جذلاً من حطب وقال: قاتل بها يا عكاشة، فلما أخذه من يد رسول الله هزه فعاد سيفاً طويلاً للقامة، شديد المتن، أبهى الحديد، فقاتل به حتى فتح الله تعالى على رسول الله، ثم لم يزل عنده يشهد به المشاهد... وكان ذلك السيف يسمى القوي... وانكسر سيف سلمة ابن أسلم بن حريش يوم بدر، فبقى أعزل لا سلاح معه، فأعطاه رسول الله قضييماً كان في يده،

(٢٥) البيهقي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٨٩، ٩٠.

(٢٦) نفسه: ص ٦٩، ٧٠.

(٢٧) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٩١، ٢٩٢.

من عراجين بن طاب، فقال: اضرب به، فإذا هو سيف جيد، فلم يزل عنده حتى قتل يوم جسر أبي عبيدة، (٢٨).

وهكذا احتشدت كتب السير والأخبار بالمزادات، والروايات التي تنزع نحو الأسطورة، بمجرد أن فتح لها الباب، ويات بالإمكان سلخ أى حدث عن واقعه، ونقله إلى مستوى آخر، يكسر الواقع ويدعم الأسطورة بالشهادات، وهو ما تمثل في قصة حدثت عند بده وقعة بدر، عندما أمسك النبي عليه الصلاة والسلام بحفنة من الحصاء، ورمى بها قريشاً ثم قال: شذوا.

ولأن إلقاء الحصاء على العدو لا يحمل أية دلالة عسكرية بعينها، ولأن ذلك التصرف النبوي لا بد له معنى محدد يؤدي دوره في المعركة، فقد انتقلت المزادة بإلقاء الحصاء إلى المستوى السحري، لتؤدي دوراً عسكرياً كاملاً، وكثيراً ما وردت تلك المزادات على لسان مشركين أسلموا متأخرين، ومنهم الطلقاء الذين أرادوا التحبب للإسلام والمسلمين ونبي الإسلام، ببعض المجاملات والملاحظات، ومنهم الموافقة قلوبهم بالطبع الذين أرادوا أن يردوا التحية بأحسن منها، ومن تلك المزادات رواية تقول: «سمعت نوفل بن معاوية الديلي يقول: انهزمنا يوم بدر، ونحن نسمع صوتاً كوقع الحصى في الطاس في أفدتنا، ومن خلفنا، فكان ذلك من أشد الرعب علينا» (٢٩).

ومثله قول (حكيم بن حزام): «التقينا فافتلنا، فسمعت صوتاً وقع من السماء إلى الأرض، مثل وقع الحصى في الطست، وقبض النبي القبضة فرمى بها، فانهزمنا... وسمعنا صوتاً من السماء وقع إلى الأرض كأنه صوت حصاة في طست، فرمى رسول الله تلك الحصاة يوم بدر، فما بقي منا أحده» (٣٠).

الحصوات هنا لم تعد قبضة من حصى تل بدر، إنما حصوات سماوية تقوم بفعل عسكري، لكنه إعجازي، ما أن يرمي بها النبي المشركين حتى قتلهم جميعاً، أما دور تلك الحصى كإحدى أدوات الجيش الإسلامي، بل وأكثر الأدوات فاعلية، فهو ما توضحه رواية لا تخرج عن الاعتقاد في الأثر السحري للفعل النبوي، فتقول: «لم يبق من المشركين رجل إلا ملأت عينيه» (٣١).

وإذا كان يوم بدر، هو يوم هبوط الملائكة على خيولها، تحمل سيوفها، فلا بأس على مؤمن إن زاد فقال: «ويقال: إنه كان مع المسلمين يوم بدر من مؤمنى الجن سبعون»،

(٢٨) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٩٨، ٩٩.

(٢٩) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٨٣.

(٣٠) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٨٥.

(٣١) لعلبي: مج ٢، ص ٤١٢.

وحتى يحبك الراوى روايته التى تفرد بها يستدرك قائلًا: «لكن لم يثبت أنهم قاتلوا، فكانوا مجرد مدد،» (٣٢).

ملائكة بدر

فى أول مشهد تقدمه كتب السير لمقدم الملأ السماوى إلى بدر، يروى ابن إسحق: وقد خفق رسول الله خفقة وهو فى العريش، ثم انتبه فقال: أبشر يا أبا بكر، أتلك نصر الله، هذا جبريل أخذ بعنان فرسه يقوده على ثناباه النقع (٣٣).

وفى رواية أخرى، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

أبشر يا أبا بكر، هذا جبريل معتمر بعمامة صفراء، أخذ بعنان فرسه بين السماء والأرض، فلما نزل إلى الأرض تغيب على ساعة، ثم طلع على ثناباه النقع يقول: أتلك نصر الله إذ دعوته (٣٤).

ثم تكوالى الروايات، عن بعض رجال من بنى مازن لا نعرف من هم تحديدًا، عن أبى داود المازنى، أنه قال:

إنى لأتبع رجلًا من المشركين يوم بدر لأضره، إذ وقع رأسه قبل أن يصل إليه سيفى، فعرفت أنه قد قتله غيرى (٣٥).

فهذا رجل يقتل فى المعركة، وسط سيوف عديدة متشابكة ورماح تطير ونبال تكز وغبار وسدائك خيول، ورووس تغطيها الخوذ، وأجساد مدرعة بالدروع، ويقول المازنى أن غيره قد قتل القتيل، لكن هذا الغير (القاتل) بمجهوليته فى المعركة يتم التقاطه ليصبح أحد الملائكة، ليؤكدته قول أبى إمامة أولاده:

يا بنى لقد رأيتنا يوم بدر، وإن أحدثنا يشير بسيفه إلى المشرك، فيقع رأسه

(٣٢) نفسه: ص ٤١٠.

(٣٣) السهيلي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٨.

(٣٤) الأبيهي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٥٤.

(٣٥) الطبرى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٥٣.

عن جمده قبل أن يصل إليه السيف^(٣٦).

وتتالى الروايات التى عادة ما يشار إلى روايتها بالقول: قال رجل كذا وكذا، أو عن رجل من بنى كذا، ومثلها قول ابن عباس:

بينما رجل من المسلمين يومئذ، يشدد فى إثر رجل من المشركين أمامه،
إذ سمع ضربة بالسوط فوقه، وصوت الفارس يقول: أقدم حيزوم (وحيزوم
هو فارس الملاك جبريل)، إذ نظر المشرك أمامه فخر مستلقياً، فنظرنا إليه
فإذا هو خطم من أنفه، وشق وجهه كضربة السوط، فاخضر ذلك جميعاً،
فجاء الأنصارى فحدث ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال:
صدقت، ذلك مدد من السماء الثالثة^(٣٧).

ويرى بعض بنى ساعدة، عن (أسيد مالك بن ربيعة)، بعد أن ذهب بصره، ولو كنت اليوم
معى بيدرمعى بصرى، لأرىكم الشعب الذى خرجت منه الملائكة، لا أشك فيه ولا أنمارى^(٣٨).
وهكذا، فالرجل الوحيد الذى رأى الملائكة رأى العين، ورأى الشعب الذى أنسلت منه صفوفهم
إلى جبال بدر وواديه، قد ذهب بصره، حتى لا يتمكن من تحديد المكان، ويظل القص هلامياً،
وفقاً على رواية عن بعض بنى ساعدة.

ومثل تلك الروايات، روايات أخرى، منها رواية (أبى بردة بن نيار) حيث قال: «جئت يوم بدر
بثلاثة رؤوس، فوضعتها بين يدي النبی صلى الله عليه وسلم، فقلت: يا رسول الله: أما رأسان
فقتلتهما، أما الثالث فإنى رأيت رجلاً أبيض طويلاً ضربه، فأخذت رأسه، فقال رسول الله: ذاك
فلان من الملائكة^(٣٩). أما عن أبى جهل الذى بات معلوماً عدد من اشتروا فى قتله بالاسم، فإن
هناك من روى عن النبی قوله: «قتله ابنا عفراء والملائكة، وابن مسعود قد شرك فى قتله^(٤٠)».

هذا ناهيك عن روايات أخرى مجهولة المصدر، مثل رواية ابن عباس إذ قال:

حدثنى رجل من بنى غفارة، قال: أقبلت أنا وابن عم لى حتى أصعدنا

(٣٦) نفسه: ص ٤٥٤.

(٣٧) البيهقي: «سبق ذكره»، ج ٢، ص ٥١، ٥٢.

(٣٨) السهيلي: «سبق ذكره»، مع ٢، ص ٤١.

(٣٩) البيهقي: «سبق ذكره»، ج ٢، ص ٥٨.

(٤٠) نفسه: ص ٨٧.

فى جبل يشرف على بدر، ونحن مشركان ننتظر الواقعة على من تكون
الدبرة، فذهب مع من يتذهب، قال: فجبنا نحن فى الجبل إذ دنت منا
سحابة، فسمنا فيها حممة الخيل، فسمعت قائلاً يقول: أقدم حمزوم، قال:
فأما ابن عمى فانتشع قناع قلبه فمات مكانه، وأما أنا فكنت أهلك ثم
نمasket^(٤١).

أما المشركون (والرواة أسلموا بعد ذلك عند الفتح)، فوجد بعضهم - فيما يبدو - فى هبوط
الملائكة، تبريراً لهزيمتهم المخجلة أمام المسلمين، فهاك بعضهم على ذات اللول، فهذا (المغيرة
ابن الحارث) يذكر أنه كان قال زمن بدر، لأبى لهب وأيم الله ما لمت الناس، لقينا رجالاً بيضاً
على خيل بلق، بين السماء والأرض، والله ما تليق شيئاً، ولا يقوم لها شيء^(٤٢).

وهكذا تقدم الطلقاء بدلائهم إلى مائدة المزايدات، ومنها رواية (ابن حجر) فى الإصابة (٢/
٩)، عن (السائب بن أبى حبيش) الذى أسلم يوم الفتح الإسلامى لمكة، ونال من الرسول نصيبه
من الأعطيات، ثلاثين وسقاً فى خيبر، فكان يحدث الناس زمن (عمر بن الخطاب) عندما قرر
عمر قطع أنصبة المؤلفة قلوبهم عنهم، بقوله:

والله ما أسرنى أحد من الناس، فيقال: فمن؟ فيقول: لما انهزمت قريش
انهزمت معها، فأدركنى رجل طويل على فرس أبيض بين السماء والأرض،
فأوثقتى رباطاً، وجاء عبد الرحمن بن عوف فرجىنى مربوطاً، وكان
عبد الرحمن ينادى فى المعسكر: من أسرهذا؟ فليس أحد يزعم أنه أسرنى،
حتى انتهى بى إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال رسول الله:
يا ابن أبى حبيش، من أسرك؟ فقلت: لا أعرفه، وكهرت أن أخبره بالذى
رأيت، فقال رسول الله: أسرك ملك من الملائكة، اذهب يا ابن عوف
بأسيرك فذهب بى عبد الرحمن بن عوف، فقال السائب: مازلت تلك
الكلمات أحفظها، وتأخر إسلامى، حتى كان من أمرى ما كان.

أما البيهقى، فيعقب على رواية السائب بقوله الكاشف:

ولا أعلمه روى عن النبى - صلى الله عليه وسلم - شيئاً^(٤٣).

(٤١) ابن سيد الناس: سبق ذكره، ج ١، ص ٣١٢.

(٤٢) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٠٩.

(٤٣) البيهقى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٦٠.

ثم يجد المطالع لسيرة ابن هشام، كشفاً رصده (ابن هشام) راوى السيرة عبر عدد من الصفحات على استعالتها، بأسماء قتلى قريش فى بدر، وأسماء الذين قتلهم من المسلمين، كل قتيل، وكل قاتل، دون إسقاط لاسم مقتول أو لاسم قاتل من الطرفين^(٤٤). وربما كانت مثل تلك المزيادات التى أوردناها، مدعاة لتهمك رجل ملحد مثل ابن الراوندى وهو يتساءل:

من هؤلاء الملائكة الذين أنزلهم الله يوم بدر لنصرة نبيه؟ إنهم كانوا مغلولى الشوكة قليلى البطش، فإنهم على كثرتهم واجتماع أيديهم وأيدي المسلمين معهم، لم يقتلوا أكثر من سبعين رجلاً؟! وأين كانت الملائكة يوم أحد حين توارى للنبي بين القتلى ولم ينصره أحد؟^(٤٥).

وإذا كنا نورد كلام ذلك الملحد، فتكى نرى إلى أى حد يمكن أن تبطل تلك الروايات الفوادة، ولا شك أن موقفه كملحد مرفوض بالقطع من جانبنا، لكننا ربما تساءلنا تساوياً مشروعاً من مسلم يريد الاطمئنان لطوية فؤاده، حرصاً على صيانة إيمانه ونقائه، مع تساؤل من سأل (أبى الحسن المبكى)، وهو يقول:

سئلت عن الحكمة فى قتال الملائكة مع النبي ببدر، مع أن جبريل قادر على أن يدفع الكفار بريشة من جناحه، فأجبت: وقع ذلك لإرادة أن يكون الفعل للنبي وأصحابه... وكان يكفى ملك واحد، فقد أهلك مدائن قوم لوط بريشة من جناح جبريل، وبلاد ثمود وقوم صالح بصيحة^(٤٦).

أما الأهم برأينا فى خبر الملائكة، فهو أن إعلام النبي للمسلمين قبل القتال بالمدد السماوى، كان كفيلاً بتقوية روحهم المعنوية، وإنزال السكينة على قلوبهم، وهو ما أدى بالفعل إلى نومهم ليلة القتال نوماً أخذوا به راحتهم، استعداداً لاستقبال قريش فى الصباح، كما كان وجود الملائكة - فى حالة أخرى - حلاً مثالياً لمشكلة توزيع الأنفال، عندما اختلف المسلمون حول أنصبتهم فى أنفال بدر، فزعت من أيديهم ووضعيت بيد رسول الله - عليه الصلاة والسلام - ليقرر ما يراه لشأنها، باعتبار الله وملائكته هم أصحاب ذلك النصر، وهو ما قالت بشأنه الآيات:

﴿يسألونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول فاتقوا الله وأصلحوا ذات بينكم﴾ (١/ الأنفال).

(٤٤) السهيلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ١٠٧، ١٠٦.

(٤٥) إبراهيم بورسي: فى الفلسفة الإسلامية، ص ٨٣.

(٤٦) البيهقي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨.

وهي الآيات التي كان سببها ما يرويه أبو إمامة الجاهلي:

سألت عبادة بن الصامت عن الأنفال فقال: فبينا أصحاب بدر نزلت، حين اختلفنا في النفل وساءت فيه أخلاقنا، ففزع الله من أيدينا فجعله إلى رسوله، فقسمه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين المسلمين عن بواء، أي على السواء^(٤٧).

والعجيب بشأن ما روى عن الملائكة البدرين، قصصاً أخرى، كان واضحاً أن أصحابها لم يجدوا أية دلائل ظاهرة يمكن تأويلها ونسبتها إلى الملائكة، فالتقطت نمل الوادي الذي ربما سأل من جحوره بفعل المعركة، وما سكب من ماء القلب المغورة، لترى في ذلك النمل ملائكة السماء، وهو ما جاء في قول جبير بن مطعم، «رأيت قبل هزيمة القوم والناس يقتتلون، مثل البجاد الأسود أقبل من السماء مثل النمل الأسود، فلم أشك أنها الملائكة، فلم يكن إلا هزيمة القوم... وعن حكيم ابن حزام قال: لقد رأيتنا يوم بدر وقد وقع بوادي خلص بجاد من السماء قد سد الأفق، وإذا الوادي يسيل زملاً، فوقع في نفسي أن هذا شيء من السماء أيد به محمد - عليه الصلاة والسلام - فما كانت إلا الهزيمة، وهي الملائكة^(٤٨). لكن الملاحظ هنا أن الرواية خرجت بنمل الوادي إلى فضاء الأسطورة، لتصنع جملة تقول: إنه نمل سماوي، سقط من السماء على الأرض.

والحاسم في أمر تلك الروايات جميعاً، والذي يضع أمر الملائكة في موضعه الصحيح، ولا يسمح بسلب الرواة للعقلانية المعهودة عن دين الإسلام، فهو ما جاء بين الروايات هادئاً رصيداً يقول:

لولا أن الله تعالى حال بيننا وبين الملائكة التي نزلت يوم بدر، لمات أهل الأرض خوفاً من شدة صغقتهم وارتفاع أصواتهم^(٤٩).

أما القاطع في المسألة فهو:

أن الملائكة كانت تأتي الرجل في صورة الرجل يعرفه... وكان الملك يتصور في صورة من يعرفون^(٥٠).

(٤٧) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ٥٢، ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٠٧.

(٤٨) الليثي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٦١.

(٤٩) قطبي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٠٧.

(٥٠) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٨٠.

قراءة أخري

«قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من
تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من
تشاء وتذل من تشاء»

[٢٦ / آل عمران]

واللات والعزى لا نرجع، حتى نقرن محمداً وأصحابه فى الحبال، فلا تقتلوهم وخذلهم أخذاً^(١)، كان هذا نداء أبى جهل (أبو الحكم بن هشام) أحد رجالات الملائة القرشى، لما أقبلت قريش إلى بدر تحتفل بنجاة تجارتها، ثم تيقنت أن النبى وأصحابه قد سبقوه إلى هناك.

واللداء يعكس مدى ثقة (أبى الحكم) فى قوة قريش، كما يعكس الرغبة فى تأديب الخارجين على الملائة، بأسرهم ثم أخذهم إلى مكة لمحاسبتهم، ليكونوا عبرة لمن تساوره أطماعه من الأعصاب، بتهديد الطريق التجارى المكى، طريق الإيلاف، وهو - لا شك - للداء الذى حاول المشركون تنفيذه، بتحاشى القتل طمعاً فى الأسر، فكان نصر الله لجنده، مما عكس توقعات (أبى الحكم)، الذى أثبتت وقعة بدر أن حكمته قد تخطت عنه فى قرارات عدة، ساعدت على الهزيمة، فاستحق لقب (أبى جهل) عن جدارة واستحقاق.

وإعمالاً للمادة التى رصنتها كتب السير والأخبار الإسلامية عن موقعة بدر الكبرى، يمكن إعادة قراءة واقع الأحداث قراءة موضوعية، تضع كل حدث فى موضعه الصحيح، لمعرفة دور كل عنصر، فى إفراز النتائج التى انتهت إليها الوقعة البدرية، التى شاعت لها الظروف أن تكون ذات دور بارز فى تحديد مسار التاريخ الإنسانى بعدها.

و ضع المكين

بداية يمكننا الوقوف مع ما نبه إليه (أحمد إبراهيم الشريف)، عن وضع المكين فى مكة قبل الخروج إلى بدر، وكيف كان الهاشميون، آل بيت المشيرة النبوية، عيوناً له على أهل مكة، يرسلون له بأدق التفاصيل، ويحيطونه علماً بأخبار الملائة، وبالأحوال الاقتصادية والاجتماعية كلما جد جديد، وأية تمركات مهما صغر شأنها، مع ما كانوا يذيعونه بين أهل مكة فيما نعرفه بالحرب النفسية، لإضعاف الروح المعنوية لرجال البيت الأموى وأشراف الملائة^(٢)، وهو ما رأيناه من جهتنا، فى أمثلة سبق ورصدناها فى موقعها من السياق، كرويا (عاتكة بنت عبد المطلب)، ورويا (جهيم ابن الصلت بن عبد المطلب)، مع التهديد الواضح والمباشر، الذى حملته (سمد بن معاذ) من يثرب إلى مكة، فى عمرة أعلن أثناءها إمكان يثرب قطع طريق الإيلاف الشامى، وذلك قبل وقعة بدر بقتل.

(١) البوهقى: دلائل النبوة، سبق ذكره، السفر الثالث، ص ٥٣.

(٢) د. أحمد إبراهيم الشريف: مكة والمدنية فى الجاهلية وعهد الرسول، سبق ذكره، ص ٤٢٠.

ثم كان ما كان من تفرق القرار المكي، وقصد الإجماع واتفاق الكلمة، حول الخروج أو القعود، ثم ما كان من شأن بنى هاشم، وبقين الأمويين أن هوى بنى هاشم مع محمد، وما كان من خروجهم مع الخارجيين مكرهين، بإصرار غير حكيم من (أبي الحكم)، مما جعل الجبهة المكية من البداية، متفرقة وغير متماسكة، تستبطن في داخلها صفاً معادياً لها.

أما الشعور بالذات لدى المكيين، فكان واضحاً في كثير من المواقف، نتيجة خروج أصحابهم وإخوانهم وبنيهم وبني عمومهم في هجرة لاجئة إلى يثرب، وهذا الشعور بالذنب والإثم، كان عاملاً آخر يضاف إلى عوامل ضعف الجبهة المكية في وقعة بدر، وذلك فيما يؤكد (الدكتور الشريف) (٣).

ونستعيد مشهد خروج أهل مكة من البداية، فهم يخرجون استجابة لاستغاثة (أبي سفيان)، لجددة تجارتهم القادمة من الشام والتي عرض لها المسلمون، ليتغير الأمر فجأة، بعد أن خرج المكيون في طريقهم لإنقاذ القافلة، فأتاهم رسالة ثانية من (أبي سفيان) «إنما خرجتم لتمنعوا عيركم ورجالكم وأموالكم، فقد لجأها الله فارجعوا» (٤). فيزعمون العودة إلى مكة بعد أن هدأ ما بالنفس من حرور واستنفار، بجاة أموالهم، ورجالهم من حراس القافلة السفيانية، لكن ليهنف (أبو الحكم بن هشام): «والله لا أرجع حتى نقدم بدرأ فنقيم بها، ونطمع من حضرننا من العرب، فإن لن يرانا أحد من العرب فيقاتلنا» (٥)، فيعود الركب مرة أخرى مرجهاً وجهه نحو بدر، ليستعيد تكبيت الهيبة القرشية، بحفل يسمع به جميع العرب، فيهايون قريشاً بعدها أبداً، ويتأرجح أحوال القرشيين النفسية، مع كل موقف جديد، ليجدّ جديد آخر، وقد وجهوا وجهتهم نحو بدر، فتنحزل عنهم بنو زهرة، أخوال النبي عليه الصلاة والسلام المباشرين، وأهل (أمنة بنت وهب)، التي تركته طفلاً يتيماً، وهم من يمثلون ثلث عدد الخارجيين، ويعودون إلى مكة مكتفين من المغنم بنجاة تجارتهم ورجالهم، راغبين عن الحفل السامر الذي دعا إليه (أبو الحكم)، والذي تحول مع الأخبار للقادمة مع المتجسمين والعيون، إلى أرق وقرق لما ينتظرهم ببدر، وهذا تأنيهم ضربة أخرى بانحزال آخر، كان سببه ثقهم السريعة في الشيطان (سراقة بن مالك) الزعيم الكنانى، الذى طمأنهم من ناحية بنى بكر بن كنانة، وأن كنانة البكريين لن يأتوهم بشيء يكرهونه رغم ما كان بينهم وبين قريش من ثأر، بل ويخرج معهم (سراقة) إلى حفلهم البدرى، تأكيداً لمقعد كنانة

(٣) نفسه: ص ٤٣٠.

(٤) للطبرى: التاريخ، سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٣٨.

(٥) الطبرى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٣٧٩.

جميعاً خلفه لدعم قريش، ثم يفلت مع الوصول إلى بدر عائداً، ليردد لسان (أبي الحكم) الذي حاز لقب (أبي جهل)، محاولاً تخفيف الأثر النفسي لانحزال سراقه عنهم بقوله: «يا مشعر الناس: لا يهولكم خذلان سراقه بن مالك، فإنه كان على معاد مع محمد»^(٦). وهذا لا يغيب على فطن، أن بني بكر بن كنانة، كان لهم قبل بدر مودة مع النبي عليه الصلاة والسلام، بعد أن جرد عليهم غزوته في صفر، من آخر أيام العام الهجري الأول.

وما بدأت المعركة فعلياً، إلا وكانت قريش محطمة مطوياً بالتعام، بعدما رأت ثلاثة من أشرفها وشيوخها ورجال الملأ المتقدمين، يتصرون في دمائهم في مبارزة سريعة، فقتل الشيخ الجليل - بتمبير كتب السيرة الإسلامية - (عتبة بن ربيعة)، وأخوه (شعبة بن ربيعة)، وابنه (الوليد بن عتبة)، في لحظات، لتبدأ المعركة الساخنة، مع نداء النبي لرجاله: شذوا.

ويبدو أن الكثرة العددية للقرشيين، مقارنة بعدد المسلمين، كانت مدعاة في نظر البعض، لعدم البحث عن أي ظرف آخر لهزيمة قريش، فهي المعجزة، ولا جدال عندنا أنها معجزة انتهت بانتصار الفقة القليلة على الفقة الكثيرة بإذن الله، لكن مع الأخذ في الحسبان أن تلك الكثرة القرشية، كانت تحترق على تناقض صارخ في الأعمار مع الفقة الإسلامية، حيث كان الجمع القرشي يحرق الأشراف والأجلة من شيوخ قريش، مقابل جيش إسلامي يضم في معظمه شباباً كله فتوة، مع رجال يرب للتمرسين بالحرب المتترسين بالحلقة.

وهذا بالطبع ما يمكن إضافته جميعاً إلى عدم ثقة قريش في عدالة موقفها، من حيث قياسه على محك العرب في العدل، وإن اتفق مع مقاييس المصالح، وتثبيت الهيبة كأعراض أساسية، وهو الأمر الذي كان غير موافق لرغبة جميع القرشيين، فانقسموا حوله في الرأي بعد نجاة تجارتهم، هذا ناهيك عن الخوف القرشي من إصابة أحد من العشيرة، أو سفك دم أحد من بني العمومة أو الإخوة.

ولا نزاع في أن وصول قريش إلى بدر متأخرة عن المسلمين بيوم كامل، لم يعطها فرصة اتخاذ المواقع الملائمة في الحرب، خاصة أنها ما أن دخلت وادي بدر حتى بدأت المعركة، مع الجهد والعطش الذي أخذ بها وهي تحت الخطى أملاً في مياه بدر التي وصلتها وقد عوزت، مع تضارب رأي الرؤوس منها نتيجة غياب القائد الولد، حيث كان (أبو سفيان/ صخر بن حرب) صاحب اللواء متغيباً مع قافلته، مما كان سبباً في خلف عظيم بين الملأ في كل شأن منذ خرجوا من مكة، فحاربوا بدون قائد ولا ترتيب ولا حتى نفوس مهياة للمعركة.

(٦) ابن كثير: البداية والنهاية، «يق ذكره»، ج ٣، ص ٧٨٣.

وضع المسلمين

ومقارنة حال المكين بحال المسلمين، نجد أن رصيداً موضوعياً آخر لانتصار المسلمين في بدر على أهل الشرك، لعل أهمه هو ثقة شيايب الجيش الإسلامي في عدل قضيته، وأن الله يعلى نصره للمظلوم الذي أخرجه الظالمون من أهل بيته وبنيه، إضافة بالطبع إلى الأنصار رجال المجادلة المتمرسين، من حازوا صفة أهل الدم والحرب والحلقة التي ورثها كابرأ عن كابر، وهو ما أجمع معنويات المسلمين وأعلامها، لتطلب ثأرها أو موتاً بعده جنات خالدة، كنتاج ليقين أنهم يحاربون ومعهم رسول الله، ثم كان أعظم دعم لتلك المعنويات المعالية، الوعد بالإمداد السماوي المحارب، هذا بالطبع مع تحول الولاء عن القبيلة إلى الأخوة الإسلامية، عن العشيرة إلى الله ورسوله، وعن البطون والأفخاذ إلى الأممية، مما جعلهم يحاربون دون أن يبالوا من يصيبون من العشيرة أو الأهل، وما إن سقط في المعركة أخ أو ابن أو عم أو ابن عم، أما الدافع المادي المباشر للمغانم، فكان لا شك صاحب دور عظيم.

ومن ثم، حارب المسلمون وهم تحت قيادة موحدة منظمة، لقائد أعلى وهيئة أركان حرب يثريه. قسمهم إلى ألوية ذات علامات مميزة، وصفوف لكل منها دوره في الرماحة أو المصافحة أو النبالة، مع سمات الصوف التي علقوها بخوذهم ونواصي خيولهم، بعد أن ناداهم النبي «سوموا فإن الملائكة قد سوموا لمزيد من معرفة بعضهم بعضاً في المعركة، ثم الشعارات الشفوية ونداءات يعرفون بها بعضهم بعضاً، ويميزون بها أنفسهم مع اختفاء الرؤوس والأجساد تحت الفوذ والدروع للحديدية، وهو لا شك لون عظيم من الاستعداد، لا شك أدى على الجانب الآخر إلى قتل القرشيين بعضهم بعضاً، مع سلامة تامة من هذا الأمر على الجانب الإسلامي. كما كان خبر الملائكة مدعاة للاطمئنان النفسي، جعلهم يأخذون ليلة المعركة قسطاً طيباً من الراحة والنوم.

وكان التفكير في الوصول إلى بدر، ميزة أخرى مكنت المسلمين من اختيار الأماكن المناسبة، سواء للنبالة في الأعالي، أو للرماحة خلف السواتر الصخرية، أو لبعض من هؤلاء وأولئك في صفوف خلفية، لحماية هجوم السيافة، مع حيازة الماء في الحوض، ثم كان اختيار وجهة القتال ذاتها، وهوما أشار إليه الواقدي في قوله:

... ووقف رسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إلى الصفوف، فاستقبل
المغرب وجعل الشمس خلفه، وأقبل المشركون فاستقبلوا الشمس،

فزلزل رسول الله بالعدوة الشامية، ونزلوا بالعدوة اليمانية^(٧).

وهو ما إن حققناه جغرافياً فإنه يعنى أن المعركة بدلت في الصباح، والمسلمون وجهتهم الجنوب الغربي والشمس خلفهم، بينما كانت وجهة المشركين الشمال الشرقي والشمس في أعينهم. أما أهل علم النفس فيقولون:

وفي جميع الأحوال، فإن لذلك النوع من الانتصار - وهو كثير جداً في التاريخ، ونبيه إلى نظرائه القرآن الكريم - تفسيراً يرد تحت اسم الاستجابة الحرجة Reaction Critique حيث تبدى القلة استماتة في الدفاع والهجوم، تؤدي إلى النجاح، ثم أن تلك الظاهرة معروفة في بعض سلوكيات الطفل أمام خصم أكبر منه، وفي عالم الحيوان عند الدفاع مثلاً عن مجالته الحيوي...^(٨)

هذا بينما نجد قراءة موضوعية واعية للكاتب والمؤرخ الإسلامي (أحمد شلبي)، تطلعننا على النبي عليه الصلاة والسلام كقائد عسكري ناجح، يأخذ بأسباب الظرف الواقعي في كل خطوة، فهو - فيما يقول (الدكتور شلبي) - «إذا أراد خوض معركة، كتم سر اتجاهه الذي يسعى إليه، حتى عن أقرب الناس إليه، ليفاجئهم الأعداء بهجومه... وقد روى عن كعب بن مالك أن النبي عليه الصلاة والسلام إذا أراد أن يغزو غزوة وري بغيرها، وعن أنس أن رسول الله قبيل غزوة بدر هتف بأصحابه قائلاً: إن لنا هدفاً، فمن كان ظهره حاضراً فليركب معنا، وكان إذا عقد اللواء في سرية من السرايا لأحد أصحابه، يركز اللواء في فناء المسجد ويختار بعض الأبطال، ولا يحدد المكان لأمر السرية إلا عند التحرك، وأحياناً كان يكتب له كتاباً ويطويه، ويأمر بالاتجاه نحو الشمال أو نحو الجنوب مثلاً، وألا يفتح الكتاب إلا في مكان يحدده، وكل ذلك حتى لا يتسرب الخبر للعدو، فيبادر بالهجوم وتفشل الخطة.

ومما على به الرسول أنه قبل المعركة، كان يبذل كل الجهد ليتعرف على أخبار العدو، حتى يأخذ للأمر عدته... وكان جواسيس بمكة يأتونه بالأخبار... واهتم الرسول اهتماماً بالغاً بتنظيم الجيش تنظيمًا شمل مسيرة الجيش، وترتيبه، فهو يسير بجيشه وتكون مسيرته هو في آخر الركب... وهو يلبس للحرب لباسه وعدته، ويحمل الجيش الألوية وتشد الأناضيد للشجعيم والحماسة... ويتخذ للجيش كلمة مر... وكان يضع كل فرد مع أفراد قبيلته... وقد تأثر القائد

(٧) الرازي: المغازي، تحقيق م. جويان، ج ١، ص ٥٦.

(٨) د. علي زيمون: قطاع البطولة والتدرج في فئات التربية، دار المطبعة، بيروت، ط ١، ١٩٨٢، ص ٥٩.

المسلمون بأقوال الرسول وفعله تأثراً كبيراً... حتى ليدروى أن على بن أبى طالب فى غزوة بدر... التقى نوفل بن خويلد... فصاح نوفل يعلى: أسألك بالله والرحم أن تكف عنى، أنا أخو خديجة وخال فاطمة (وهى رواية سترد فى غزوة أحد فى الرواية الأرجح، حيث كف عنه على فأمره الذى بقتله، والإشارة هنا مضافة من عندنا إلى كلام الدكتور شبلى)، فقال على: لا قرابة بين مشرك ومسلم... وقتل أبو عبيدة بن الجراح أباه... وقال له وهو يطمعنه: خذها فى سبيل الله،^(٩).

نتائج بدر الكبرى

يقول (البیهقي) معقباً على غزوة بدر، وما أنت إليه من نتائج:

وأذل الله بوقعة بدر رقاب المشركين، والمنافقين، فلم يبق فى المدينة منافق ولا يهودى، إلا وهو خاضع عنقه لوقعة بدر^(١٠).

وهكذا؛ وعلى الترتيب ترتيب نتائج غزوة بدر الكبرى، فأذل الله رقاب المشركين، ولم يكن ذلهم إلا بهزيمة ماحقة، فضنت على الرؤوس القرشية، رجال الملأ القرشى، الأمر الذى كان عسير التصديق عند رجال عرب ذلك الزمان، حتى أن الذى عندما بعث رجاله يسبقونه ببشرى النصر إلى يثرب، ولإلقاء الرعب فى قلوب المتظاهرين بالطاعة، وفى أفئدة اليهود، بهتاف ينادى «قتل فلان وفلان، وأسر فلان وفلان، من أشراف قريش»، كان الرد المتسرع من (كعب بن الأشرف) وهو غير مصدق للخبر:

إن كان محمد قد قتل هؤلاء القوم، فيطن الأرض خير من ظاهرها^(١١).

ولعل مبلغ ذلك الانتصار البدرى، يظهر واضحاً فى المدى الذى وصلت إليه قوة المسلمين، وتضاءلت بجانبه قوى يثرب جميعاً، ثم يتضح فى مقتل (كعب بن الأشرف) بعد ذلك، لما ذلّف به لسانه، أما مكة فحالها يتضح فى خروج (كنانة بن الربيع) يصحب (زَيْد) بنت رسول الله رضى الله عنها، نهاراً جهاراً أمام أعين قريش، وما دار من حوار بينه وبين (أبى سفيان)، يبرز

(٩) د. أحمد شبلى: السيرة النبوية المطهرة، دار للنهضة المصرية، القاهرة، ط ١٢، ١٩٨٧، ج ١، ص ٣٧٥، ٣٧٧.

(١٠) للبيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ١١٧.

(١١) قسطنطين: سبق ذكره، مع ٢، ص ٤٣٥.

مدى هوان قريش وانحطاط هيبتها، ويرى (ابن هشام) أن قريشاً قامت تتوح على قتلها، ثم قالوا: لا تقطوا فيبلغ محمداً وأصحابه فيشمتوا بكم، ولا تبعثوا في أسراكم حتى تستأثروا بهم، لا يأرب عليكم محمد وأصحابه في الفداء، وكان الأسود بن عبد المطلب قد أصيب له ثلاثة من ولده: زمعة بن الأسود، وعقيل بن الأسود، والحارث بن زمعة، وكان يحب أن يبكى على بنيه، فبينما هو كذلك إذ سمع نائحة من الليل، فقال للغلام له وقد ذهب بصره: انظر هل أحل الحبيب؟ هل بكى قريش على قتلها؟ لعل أبكى على أبي حكيمة - يعنى زمعة - فإن جوفى قد احترق، قال: فلما رجع الغلام إليه قال: إنما هي امرأة تبكى على بعير لها أضلته، فذاك حين يقول الأسود:

أتبكى أن يضل لها بعير	ويمعها من النوم للسهود
فلا تبكى على بكر ولكن	على بدر تقاصرت الجودود
على بدر سرة بنى هصيص	ومخزوم ورهط أبى الوليد
وبكى إن بكيت على عقيل	وبكى حارثاً أسد الأسود
وبكيتهم ولا تسمى جميعاً	وما لأبى حكيمة من نديد
ألا قد ساد بعدهم رجال	ولولا يوم بدر لم يسودوا ^(١٢)

وهكذا ذهب سراة الناس وجودهم فى بدر، وأقيت أجساد رجال الملأ فى القلب، وبقية من كبير وفخر كاذب تمنع قريشاً من اللواح على كبارها وأشرفها، بينما لم تجد امرأة أضلت بعيرها الوحيد حرجاً فى العويل والندب، فالفقير له أحكام غير أحكام الغنى والثراء، ومن ثم ومع الوعة، أخذت قريش تدمر بيدها هيكلها الإنتاجى، المتمثل أهم جوانبه فى أمن كل من دخل مكة، فتضرب فى غضبها أمن كسبها، فى رواية (ابن الكلير) عن خروج (سعد بن النعمان) الأنصارى معتمراً إلى مكة، لئرى تلك العمرة ذات غرض واضح للجس والاختبار، ومعرفة مدى ما وصلت إليه أعصاب قريش، ومما ليس له معنى - فى رأينا - أن يذل أنصارى إلى مكة، وأفلاذ كبد مكة لم تزل دماؤها لينة طرية على أرض بدر، لولا غرض واحد يستحق ذلك، فيقول ابن كثير: «خرج سعد بن النعمان بن أكال، أخو بنى عمرو بن عوف معتمراً... وكان شيخاً مسلماً، فى غم له بالبيع، فخرج من هنالك معتمراً، وقد كان عهد قريش أن قريشاً لا يمرضون لأحد جاء حاجاً أو معتمراً إلا بخير، فعدا عليه أبو سفيان بن حرب بمكة فحبسه بانيه عمرو، وقال فى ذلك:

(١٢) السهيلي: شرح السيرة النبوية لابن هشام، سبق ذكره، مج ٣، ص ٥٥.

أرسل بني أكرال أجيبوا دعاءه
فإن بني عمرو لئام أذلة
تعاقدتم لا تسلموا السيد الكهلا
لئن يكفوا عن أسيرهم الكيلا

ومشى بنو عمرو بن عوف إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبروه خبره، وسألوه أن يعطيهم عمرو بن أبي سفيان فيفكوا به أصحابهم، فأعطاهم النبي، فبعثوا به إلى أبي سفيان، فخلى سبيل سعد، (١٣).

أما ما تبع ذلك من نتائج مترقعة لبذر التكبري، فهو أن النبي عليه الصلاة والسلام قد أصبح مرموق الود من القبائل، وخاصة المتاخمة ليثرب، وتدفقت عليه الهدايا لكسب رضاه، مما وسع نطاق الدولة الوليدة وحدودها، بحدود القبائل المودعة لها على كافة الطرق، وهو ما أضعف في المقابل جبهة مكة، التي لحق تجارتها ضرر جسيم، وهو الموقف الذي أخذ بالتفاقم مع مراجعة القبائل العربية لموقفها، بالنسبة لقريش، إزاء القوة الليثيرية الجديدة، هذا بالطبع مع التحسن المطرد لأحوال المسلمين الاقتصادية، بعد أن وضعت بدر بيد المسلمين القوة المادية سلاحاً ومالاً، ومنحتهم الثقة النفسية والقوة المعنوية، التي مكنتهم من السيطرة شبه الكاملة داخل يثرب، فامتلاًراً جرأة، وأخذوا بتأديب المخالفين في يثرب، وللقاء الرعب في قلوبهم، ثم قتل أي شخص يتجرأ بمعارضة الدولة الطالعة، وذلك فيما يرى (الدكتور الشريف) (١٤).

أما المصطفى صلى الله عليه وسلم، الذي اصطفاه ربه، فقد جاءت بشأنه الآيات الكريمة - بعد نهاب الملأ - تقول:

- «وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع» (٦٤/النساء).

- «من يطع الرسول فقد أطاع الله» (٨٠/النساء).

- «كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا» (٥١/النور).

أما الأكثر بلاغة وتبليفاً، وفيصلاً قاطعاً، فهو ما سجلته الآيات الكريمة بقولها:

«قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتزعج الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء» (٢٦/آل عمران).

(١٣) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣١١، ٣١٢.

(١٤) د. أحمد لقريف: سبق ذكره، ص ٤٣٦.

ولعل الخضر اليهودى فى المدينة، قد أدرك بما عهد به من حصافة، مغزى (الآخرين) فى الآية الكريمة:

«وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم» (٦٠/ الأنفال).

وهو البيان الذى ستنبئ به الأحداث اللاحقة، والمتلاحقة على صفحات تراثنا الإسلامى.

ومن بين أهل يثرب، أمسى أهل بدر ومقاتلوها، هم المقدمون على غيرهم من مسلمين، وهو ما يشير إلى وقع الواقعة وقيمتها ونتائجها، ويظهر فى عدد من الروايات حول ما حازره هؤلاء فى الدولة الجديدة، وكان النبى - صلى الله عليه وسلم - يكرم أهل بدر ويقيمهم على غيرهم، ومن ثم جاء جماعة من أهل بدر للنبى وهو جالس فى صفة ضيقة، ومعه جماعة من أصحابه، فوقفوا بعد أن سلموا ليفسح لهم القوم فلم يفعلوا، فشق قيامهم على النبى - صلى الله عليه وسلم - فقال لمن لم يكن من أهل بدر من الجالسين: قم يا فلان، قم يا فلان، بمدد الواقفين فعرف رسول الله الكراهة فى وجهه من أقامه، فقال: رحم الله رجلاً يفسح لأخيه، فزل قوله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا يفسح الله لكم وإذا قيل انشزوا فانشزوا» (١١/ المجادلة)، فجعلوا يقومون بعد ذلك... وخص أهل بدر بأن يزدادوا فى الجائزة على أربع تكبيرات تمييزاً لفضلهم،^(١٥).

وعليه، فقد كان لوقع الواقعة البدرية، وما أحدثته من تغيير فى موازين القوى، واشتداد عود الدولة الإسلامية الطالعة وصلابته، دور أساسى فى ظهور ولادات جديدة، اعتلى فيها المحاربون الأول والسابقون، سنام اللحظة فى الدولة الإسلامية، حتى تم منحهم الجئة منحاً مطلقاً دون اعتبارات أخرى غير مشاركتهم فى الواقعة البدرية، وهو ما نجد نموذجاً له فى حدث خطير، بعد زمن من بدر، قبل فتح مكة بأيام، عندما أرسل (حاطب بن أبى بلتعبة) رسالة تحذير إلى أهل مكة بينما كان الرسول يجهز للفتح سراً، مع امرأة ذهبت تحملها إليهم، فأرسل النبى - صلى الله عليه وسلم - فى إثرها جماعة على رأسها (على بن أبى طالب) الذى يروى قائلاً:

فأدركناها تسير على بعير لها، فقلنا الكتاب؟ فقالت: ما معى كتاب،
فأخذنا بها والتمسنا فى رحلها فلم نر كتاباً، فقلنا: ما كذب رسول الله،
لتخرجن الكتاب أو لنجردنك، فلما رأت أنى أهويت إلى حجزتها وهى

(١٥) الطبرى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٧٠.

محتجزة بكساء، أخرجته فانطلقنا به إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
فقال عمر: يا رسول الله قد خان الله ورسوله والمؤمنين، فدعني أضرب
عنقه، فقال رسول الله: أليس من أهل بدر، وما يدريك لعل الله قد أطلع على
أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم فقد وجبت لكم الجنة وغفرت لكم،
فدمعت عينا عمر رضي الله عنه وقال: الله ورسوله أعلم^(١٦).

هذا مع نتائج أخطر على مستوى شكل الدولة الاجتماعي المقبل، كنتاج لتعزيز سلطة اللبى
الحاكمة، وهو الأمر الذى أدى إلى تراجعات عن الأممية المطلقة، والأخوة المطلقة (المواخاة)
التي كانت تكون مشاعاً، وإلغاء نظام المواخاة، بعد ما حاز المهاجرون من نقل طيب، وأموال من
فك الأسرى، لتطفر الدعوات الأولى للامتلاك والتبرج، والتي بدأت ترغيباً فى امتلاك كنوز
كسرى وقيصر، كذلك سترى فيما بعد، أن المشاركة فى بدر كانت أساساً فى الحصول على
الهباء، ومقياساً للأعطيات، بعد أن اعتلى المحاربون السابقون مكانهم المتميز فى الدولة، وبينما
كان السابقون منهم على قيد الحياة يتحولون نحو الثراء والامتلاك، كان يتم استحضار روح الآيات
المكية الأولى، التي كرست الملكية الفردية، وقدمت عقلنة واضحة للتفاوت الطبقي، من قبيل:

«والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق» (٧١ / الدحل).

«ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا
رزقاً حسناً فهو ينفق منه سرا وجهراً هل يستويون الحمد لله بل أكثرهم لا
يطمنون» (٧٥ / الدحل).

«وهو الذى جعلكم خلائف الأرض ورفع بعضكم فوق بعض درجات
ليبلوكم فيما آتاكم» (١٦٥ / الأنعام).

لتبدأ مرحلة جديدة على الخط الاستراتيجى، متجاوزة المرحلة النكتيكية المتحالفة مع
المستضعفين، تستكمل خطها الأصلى، لكنها وهى بسبيل ذلك تشكل تراجعاً محسوساً عن الأممية
المطلقة، فتأخذ السمات الوسطى بين الأممية وبين الدعوة إلى الحفاظ على العلاقات العشائرية،
والتوصية بذوى الأرحام، فى طور متوازن عبرت عنه الآيات الكريمة بقولها:

«وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس» (١٤٣ / البقرة).

وهو التوجه الذى يفسر رواية أخرى عن (حاطب بن أبى بلثمة) - يجب قراءتها مقارنة

(١٦) البخارى: ٧٤ كتاب المنازى، باب فعل من شهد بدراً، انظر أيضاً مسام فى ٤٤ كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل أهل بدر.

بموقف سابق أعقق فيه (بلال) بعد شراء (أبى بكر) له لرفع الأذى عنه - والرواية تقول: إن (حاطباً) أذى عبداً مسلماً له، فجاء العبد المسلم يحمل أذله إلى النبى عليه الصلاة والسلام. موقفنا بحقه فى المساواة المطلقة، وبحقه فى ظل المبدأ الأسمى الذى دفعه للرسول، غير شاك فيما يلزم عن المبدأ من مقررات حقوقية تستوجب التطبيق، لينهى للرسول النتيجة التى توصل إليها، غير مدرك ما أدت إليه بدر من نتائج وتحولات، فيقول له:

ليدخلان (حاطب) النار.

لكن ليرد عليه النبى عليه الصلاة والسلام:

كذبت، لا يدخلها، فإنه شهد بدر^(١٧).

ثم لللاحظ أن (حاطباً) نفسه، هو من استمر فى معاملة عبيده بالقسوة، وشدد عليهم النكير. وصنق عليهم إلى حد المسغبة، مما دفعهم - عام الرمادة زمن خلافة عمر بن الخطاب - إلى السطو على بعر له والتهامه، وهو ما دفع عمر، صاحب الانتماء القوى إلى المئزر الأسمى، إلى تعذيب (حاطب) تعذيباً شديداً، مع إيقاف تطبيق حد السرقة على عبيده.

ومن ثم فإن قراءة نتائج غزوة بدر، تلاحظ بداية الأسلوب الوسطى المتوازن للدولة بين اللقائض، فتدعو لتوحيد أسمى تحت راية واحدة، وسيادة دولة موحدة، وتحت إمرة سلطة نبوية واحدة، لكنها تضم فى شكلها الاقتصادى لوياً تطبيقياً لا نزاع فيه، وتحوى فى شكلها الاجتماعى قبائل متوحدة، لكنه توجد غير منفرط إلى فردية مطلقة، إنما ترابط لأضمومات قبلية فى هيئة حزم موقفة بوثاق واحد فى إطار الدولة، وهو ما تلحظه القراءة المنقفة لنزول المسلمين إلى بدر تحت راية واحدة للرسول، وشعار واحد هو يا منصور أمت، لكنها انقسمت إلى رايات ثلاث تسمير تحت ظل راية الرسول، وتنادت بثلاثة شعارات، تحت الشعار الموحد، فكان للخزرج رايتهم، وللأوس رايتهم، وللمهاجرين رايتهم، وكان لكل من الحزم الثلاث، نداءات شعارية ثلاثة.

هذا بينما تم الإبقاء على الفردية والولاء الفردى والمسئولية الفردية، ولكن فى عالم الفكرة، عالم السماوات الإلهى، العالم الآخر فى علاقة المسلم بربه، فتم تأجيل الفردية المطلقة بمسئولية الفرد الكاملة والذاتية إلى فيما بعد، لأن تلك المسئولية المطلقة إنما تعنى أيضاً حرية مطلقة، وهو ما يتصادم مع الصرامة المطلقة المطلوبة للسلطة النبوية لإقامة الدولة دون معوقات، وهو ما يفسر لنا تجاوز الآيات التى تؤكد مسئولية الفرد عن أفعاله أمام الله، والآيات التى تؤكد من جانب

(١٧) مسلم: ٤٤ كتاب فضائل الصحابة، باب فضائل من شهد بدرأ.

آخر الجبرية والحد من تلك الحرية المطلقة، وتقيد تلك الحريات بالمشيئة الإلهية والإرادة القدرية، ومن ثم فقد تأجل تفجير الأطر القبلية تقييداً كاملاً إلى مرحلة مجتمعية أعلى، لكن مجرد وجود الفكرة عن الفردية المطلقة والمساواة المطلقة والمسؤولية الفردية المطلقة أمام الإله في عالمه السماوى اللقادم فيما بعد، فى الآخرة بعد البعث، إنما يشير بالتأكيد إلى تواتر الفكرة فى المجتمع المدنى والمكى حينذاك، وربما فى عالم جزيرة العرب، بعد تفكيك الطبقة للشكل الجماعى والمسؤولية الجماعية القبلية، وأن الواقع قد أفرز الفكرة، ولأنها كانت مطروحة بالفعل فى زمانها.

وعليه؛ فقد ظهرت الفردية ومسئوليتها بالفعل، ولكن كفكرة، فى مجال القوة، وبممكن قادم فى عالم الفعل، لكن فى تطور قادم، وهو ما يظهر المرحلة الآتية كجزء من الحركة الانتقالية وكدرجة أعلى تم ارتقاؤها داخل المرحلة الانتقالية ذاتها، تتكامل ومعطيات مجمل ظروف الواقع آنذاك، وهو الأمر الذى سيحتج للنبي التحرك داخل ذلك التوازن بين التقاض دون مشاكل، فهاجت للتظيرة لا تصادم الواقع ولا تفرض عليه ما لم يتهيا له تماماً بعد، مما سيمكن مؤسسة الدولة من استخدام الأمية دوماً، والعشائرية أحياناً، فى موضعها المناسب من الظروف المتغيرة، لتحقيق أهداف أكثر نفعاً، حين الحاجة إلى أى منهما وحسب الطارىء وظروفه، وما يستدعيه من حاجة إلى أى من الطرفين النقيضين.

وتأسيساً على كل ذلك، فإن غزوة بدر، قد أفضت إلى نتائج هائلة على المستوى النظرى والعملى، وحددت مواقف كثيرة، كان الإفصاح عنها مؤجلاً حتى يأتى الله بأمره، وكان أهم ما حققته هو وضعها بداية النهاية لنظام قريش السياسى، فى حكومة الملأ شبه الجمهورية البدائية، بالقضاء على سادتها العرفيين من الملأ والسادة، المنافس الحقيقى لفكرة الدولة الواحدة، وهو ما سيتم تثبيته بعد زمن، بالاعتماد على ذلك التوازن بين التقاض، فى مملكة وراثية كبرى، ستمسك بأعنتها قبيلة قريش، وقبيلة اللبى، والأرستقراطيون فيها تحديداً من البيت الأموى، وهى العودة التى ما كانت لتتم لولا العودة إلى الرحم وصلات العشيرة، التى صبت الأمر بيد الطبقة التى سيتطور شأنها ويتم دعمها بالتدريج خلال حياة الرسول نفسه، وهو ما أدى إلى وضع الشروط السياسية للمساواة المتوازنة للدولة التى انتهت لمركزية متوارثة صارمة.

ويسيل حدوث ذلك، سيبدأ الدولة تفصح تدريجياً عن وجهها الطبقي دون موارد، ليهذا تنديد الآيات بالثروة وأصحابها، مع خفوت متساق فى حديثها عن المستضعفين فى الأرض، ولكن ليظل التوازن بين النقيضين وعدم جسسه وسيلة بيد للمستضعفين، عندما يرتدى الصراع الطبقي زيه العشائرى، فى صراع على بن أبى طالب ومعاوية بن أبى سفيان، وفى عند آخر من ثورات المستضعفين ضد الدولة، والذى ارتدى عادة زيه الفاطمى والهاشمى والعباسى، العشائرى أيضاً.

أحمد

ثأر قريش

حروب دولة الرسول

جزء أول

السياسة بعد بدر الكبرى

«ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه
وهو في الآخرة من الخاسرين»

[٨٥/ آل عمران]

حروب دولة الرسول

جزء أول

عن ابن اسحاق راوى السيرة النبوية أنه قال:

ولما قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المدينة، مرجعه من بدر،
... لم يبق بالمدينة إلا سبع ليال، حتى غزا بنفسه يريد بنى سليم.

وقال الواقدي:

... فلما أتاه وجد الحى خلوفاً، فاستاق النعم، ولم يلق كيداً، فأقام عليه
ثلاث ليال، ثم رجع إلى المدينة^(١).

وعليه، فإن السياسة العسكرية الواضحة، تشير إلى أنه بعد قطع الرؤوس من شيوخ قريش
وسراتها، اتجه الجيش الإسلامى نحو القبائل الكبرى فى باطن الجزيرة لإخضاعها لدولته،
ورهابها لترويب إلى حلف يثرب، إمعاناً فى تقطيع أوصال الإيلاف القرشى لصالح الدولة
الجديدة، أما حديث (الواقدي) هذا، فيشير إلى الأثر العظيم لوقعة بدر فى نفوس أعراب بنى سليم،
تلك القبيلة التى لا يستهان بها، إلى الحد الذى هربوا فيه من مضاربهم لمجرد سماعهم بمقدم
المسلمين، وتركوا ديارهم وأنعامهم، ليقيم المسلمون على مياههم وحياضهم ومضاربهم أياماً ثلاثة،
يعودون بعدها إلى يثرب بضميتهم أمليين.

وتشير الأخبار إلى مسير آخر للبنى - صلى الله عليه وسلم - إلى سليم، بعد أن رنا إلى علمه
اجتماع سليم وغطفان بحلف يريد الانتقام، ومرة أخرى تهرب سليم هرباً غير كريم وتترك حياها:

فلما سار إليه لم يجد به أحداً... فوجد خمسمائة بعير مع الزعاعة...
فحازوها وانحدروا بها نحو المدينة... فأخرج خمسة، وقسم الأربعة أخماس
على أصحابه^(٢).

وتخميس الخنائم هذا يعود إلى أمر الوحي:

«واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول» (٤١ / الأنفال).

وهى الحصنة التى سبق واشترعها لأول مرة، ابن عمه الرسول (عبد الله بن جحش) فى
سريته إلى نخلة، والتى خرق فيها الأشهر الحرم، واستولى على مغانم القافلة، وكانت أول غنم
للمسلمين، ثم قال لرفاقه:

(١) البيهقي: دلائل النبوة، سبق ذكره، السطر الثالث، ص ١٦٣.

(٢) المابى: السيرة، سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٨٠.

إن لرسول الله مما غنمناه الخمس، ثم فرق الباقي بينه وبين أصحابه .
وهو ما جاء الوحي بعد ذلك مصدقاً عليه في الآية السالفة (٣) .

هذا بينما كان الحال في مكة غير الحال في يثرب، فكانت مكة متوترة بقتلاها، حائرة في أمرها وأمر مهابتها وتجارقتها وهو ما يعنى كل مصيرها، ولما وصل (أبو سفيان) بقافلته، التي كانت سبب بدر الكبرى، ورأى قريشاً تعود قلوباً منهزمة وهو لا يستطيع شيئاً، وهو صاحب اللواء والمسكر، نذر يمينين مغلظ إزاء ما رأى من هوان، ألا يمس رأسه من جنابة حتى يثرب يثرب، ومعلوم في تراثنا، أن الغنم من الجنابة كان ميراثاً في تقليد العرب من قديم، مثله مثل الصلاة على الموتى، ومثل الحج وشعائره (٤)، وكذلك القسم باليمين، كان واجب الوفاء .

ولما طال الأمر بالرجل، وهو من السادة المرفهين، وكان غزو يثرب بحاجة إلى زمن وإعداد، لم يحتمل عدم الاغتسال، ولم يكن ممن يحتلون باليمين، وهو حدث عند العرب عظيم، فخرج على رأس مائتي راكب من قريش إلى يثرب متخفياً يريد أن يبر فقط بقسمه حتى يقتل، فحرقوا بعض الدخل المتطرف، وقتلوا رجلين من فلاحى الأنصار كانوا في حربتهما، ثم عادوا هاربين إلى مكة، فخرج النبي عليه الصلاة والسلام مع رجاله في إثرهم، مما اضطر رجال أبي سفيان إلى إلقاء ما معهم من قرب السوق للتخفيف والسرعة، والسويق هو حنطة تمحص وتطحن وتمزج بالسمن واللبن والعسل، وتتخذ زاداً في السفر، فغنمها المسلمون، لذلك سميت تلك الغزوة (غزوة السوق) (٥) .

ولا يمضى شهر حتى يخرج النبي برجاله لتأديب غطفان على حلفها مع سليم، في الغزوة المعروفة بغزوة (ذى أمر)، وهذا تحكى كتب السير أن غطفان وجدت السلامة في تصرف بنى سليم:

وهربت منه الأعراب فوق ندى الجبال، ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا أمر، وعسكر به، فأصابهم مطر كثير، فذهب رسول الله لحاجته، فأصابه ذلك المطر قبل ثوبه، فجعل رسول الله وادى ذى أمر بينه وبين أصحابه، ثم نزع ثيابه ففشرها لتجف، وألقاها على شجرة ثم اضطجع تحتها، والأعراب ينظرون إلى كل ما يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(٣) ابن حبيب: المحبر، ص ١١٦ .

(٤) نفسه: ص ٤٧٩ .

(٥) ابن سيد الناس: عيون الأثر، سبق ذكره، ج ١، ص ٣٠٤، ٣٥٥ .

ثم عاد - عليه الصلاة والسلام - إلى يثرب، بعد أن أقام هناك شهر صفر كله، إرهاباً لهم^(٦).

ولم تمض سوى أيام حتى خرج إلى بنى سليم، الطرف الثاني في حلف (غطفان/ سليم)، في غزوة ثالثة، حتى بلغ (بحران) وليقيم هناك شهر ربيع الآخر وشهر جمادى الأولى، يستعرض قوة المسلمين وينشر هيبتهم، دون أن يتجرأ عليه أحد، ثم عاد إلى يثرب^(٧).

تناقضات يثرب

وهكذا بات غير خافٍ عن الأعراب، أن أحوال المسلمين قد تبدلت، وصاروا يخرجون ذرافات في سرايا لا تنقطع لقطع طريق الإيلاف، وطرق التجارة الداخلية، ولإغارة على القبائل في مواطنها لإرهابها لقطع مواصلاتها لمكة، وإخضاعها للدولة الإسلامية، لكن رغم كل هذا، فإن يثرب من الداخل لم تكن خالصة تماماً لصاحب الدعوة، وكان كل ما حدث من قبل، وبخاصة الصحيفة، مجرد تسكين مؤقت للأوضاع حتى يأتي الله بأمره، وبعد بدر بدأ الظرف يتغير، وفقدت المصلحة المشتركة بين اليهود والمسلمين، وأخذت السياسة طريقاً جديداً، فالسلاح قد فاض بعد بدر ولم تعد الحاجة ملحة لسلاح اليهود، والمال قد جاء من فداء الأسرى المكيين، والأهمية إلى تنضم يضيق بالإطار القديم ويتناقض معه، وتحويل يثرب إلى دولة تناوىء دولة مكة، كان لا بد أن يسبقه إزالة التناقضات الداخلية، بجمع شمل المدينة جميعاً، ونقلها من كونفدرالية تحالفية، إلى مؤسسة سياسية مركزية واحدة جامعة، تتجاوز القبائل المتحالفة إلى الدولة الموحدة.

ولما كان التناقض في يثرب يتجاوز القبلية إلى العنصرية الدينية، فقد كان لا بد من حسم في الموقف السياسي نحو توحيد لكل العناصر، أو تخليص يثرب من العناصر المناقضة للتطور الجديد، ومن ثم كان لا بد من موقف باتر لكل لون من المعارضات الداخلية كخطوة إجرائية أساسية، خاصة إذا جاءت تلك المعارضة من الجانب الذي يمثل اختلافاً أيديولوجياً غير مرجح الانسواء للدولة، وهنا نقرأ ما حدث بعد إصابة الملائكة في بدر، والفرع الذي أصاب يهود النضير مصحوباً بالحنن والأسى، ممثلاً في قول (كعب بن الأشرف):

(٦) البيهقي، سبق ذكره، ج ٣، ص ١٦٧، ١٦٨.

(٧) نفسه، ص ١٧٢.

ألترون محمداً قتل هؤلاء؟... فهؤلاء أشرف العرب وملوك الناس!! والله
لئن كان محمداً قد أصاب هؤلاء للقوم، ليطن الأرض خيراً من ظاهرها.
ثم أخذ يرسل نحيبه الباكي شعراً يرثى صرعى القلب ويقول:

طلعت رعى بدر لمهلك أهله	ولمثل بدر تستهل وتدمع
قتلت سراة الناس حول حياضهم	لا تبعدوا! إن الملوك تصرع
كم ذا أصيب به من أبيض ماجد	ذى بهجة وأوى إليه الضيع
صدقوا! فليت الأرض ساعة قتلوا	ظلت تسوخ بأهلها، وتصدع

وهذا قام شاعر الرسول (حسان بن ثابت) يكيل لكعب بن الأشرف الرد قائلاً:

فأبكى، فقد أبكيت عبداً راضعاً	شبه الكليب إلى الكليبة يتبع
ولو شفى الرحمن مئاً سيداً	وأهان قوماً قاتلوه وصرعوا

فرد كعب مرة أخرى ينادى المسلمين أن يردوا حسناً عن اللشم والإيذاء بقارص الكلام، وأنه
مابكى بشعره للقوم إلا لئلا كان بينهم فى قوله:

ألا فازجروا منكم سفيهاً لتسلموا	عن القول بأنى غير مقارب
أنتشقى إن كنت أبكى بعبرة	لقوم أثنانى ودهم غير كاذب
فإنسى لباك ما بقيت وذاكر	مأثر قوم مجدهم بالجهاجيد ^(٨)

وهذا يروى ابن كثير أن النبى صلى الله عليه وسلم قد هتف قائلاً:

من لى بابن الأشرف؟

فنهض محمد بن مسلمة ويقول:

أنا لك يا رسول الله، أنا أقتله^(٩).

ويحكى البيهقى مفصلاً: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: اللهم اكفنى ابن الأشرف،
فقال له محمد بن مسلمة: أنا يا رسول الله أقتله، فقام محمد بن مسلمة منتقباً إلى أهله فلقى

(٨) السهولى: تفسير السيرة النبوية لابن هشام، سبق ذكره، مج ٣، ص ١٣٩، ١٤٠ (الأخطاء العروضية بالأبيات هكذا بالمتصدر).

(٩) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٤، ص ٨.

سلكان بن سلامة... فقال له محمد بن مسلمة: إن رسول الله قد أمرني بقتل بن الأشرف، وأنت نديمه في الجاهلية، ولم يأمن غيرك، فأخرجته إلى لأقطه... فخرج سلكان ومحمد بن مسلمة وعباد بن بشر وسلمة بن ثابت وأبو عيسى بن جبر (ومضى معهم رسول الله إلى بقيع الغرقد ثم وجههم وقال: انطلقوا على اسم الله، اللهم أعنهم) ... حتى أقره في ليلة مقمرة، فتواروا في ظلال جذوع النخيل، وخرج سلكان فصرخ: يا كعب، فقال له كعب: من هذا؟ فقال له سلكان: هذا أبو ليلى يا أبا نائلة، وكان كعب يكره أبو نائلة، فقالت امرأته: لا تنزل يا أبا نائلة، إنه قاتلك، فقال: ما كان أخى ليأبيني إلا بخير، ولو يدعى الفتى لطعنة لأجابه... وأدخل سلكان يده في رأس كعب وشمها فقال: ما أطيب عبيركم هذا!! ثم صنع ذلك مرة أو مرتين حتى أمناه، ثم أخذ سلكان برأسه أخذة فصله منها، فجأر عدو الله جأرة رفيعة، وصاحت امرأته وقالت: يا صاحبه، فعانقه سلكان وقال: اقلوني واقتلوا عدو الله، فلم يزالوا يتخلصون بأسيا فهم حتى طعنه أحدهم في بطنه طعنة بالسيف، خرج منها مصرائه، وخلصوا إليه فصرىوه بأسيا فهم... فقتل الله عز وجل ابن الأشرف^(١٠).

وزعم الواقدي أنهم جاءوا برأس كعب بن الأشرف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم... وفي ذلك يقول كعب بن مالك:

فقدلت بعد مصرعه التضبير	فغودر منهم كعب صريعاً
بأيدينا مشهورة نكوز	على الكفين ثم وقد علاه
إلى كعب أخا كعب يسير	بأمر محمد إذ دس لولاً
ومحمود أوثقة جسور ^(١١)	فما كره فأنزله بمكر

(ويقول البيهقي إن كعباً في كلام له كان قد شيب بنساء المسلمين ١٢/١٣). ولكن شعر (ابن مالك) هنا يصل إلى غاية المراد في تأكيد (فقدلت بعد مصرعه التضبير)، أحد أهم قبائل يهود يثرب، بموت سيدها، ومن الجدير بالذكر أنه في زمن خلافة معاوية بن أبي سفيان، ذكر قتل (كعب بن الأشرف) عنده، فقال (ابن يامين) وكان يهودياً أسلم في غزو النبي للتضبير: لقد كان قتله غدرًا، وسكت معاوية ولم يعقب كما لو كان راضياً عما يقال، أو سامعاً للقصة كما تروى

(١٠) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ١٩١، ١٩٢، انظر أيضاً السهيلي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٠٠.

(١١) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٩.

(١٢) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ١٩٠.

بموضوعية لا مجال فيها للمجاملة، وكان (محمد بن مسلمة) قاتل (كعب) حاضراً رواية (ابن يامين) لمعاوية، فدهض ثائراً يقول: يا معاوية، أيُفدر عندك رسول الله ثم لا تتكر، والله لا يظلمني وإياك سقف بيت أبدأ، ولا يخلو لي دم هنا إلا قتلته^(١٣).

وبعد مقتل (كعب)، وعودة الرجال، قام النبي ينادي ورجع الصدى منه يسرى مجلجلاً:
من ظفرتم به من رجال يهود فاقتلوه.

ومن ثم يروى ابن هشام:

فوثب محيصة بن مسعود من الخزرج، على ابن سينة، رجل من تجار يهود، كان يلبسهم ويبايعهم، فقتله، وكان حويصة بن مسعود (أخو محيصة) إذ ذاك لم يسلم، وكان أسن من محيصة، فلما قتله جعل حويصة يضربه ويقول: أي عدو الله قتله، أما والله لرب شحم في بطنك من ماله، قال محيصة: والله لقد أمرني بقتله، من لو أمرني بقتلك، لضربت عنقك، قال: أو الله لو أمرك محمد بقتلي لقتلتني؟ قال نعم... فأسلم حويصة،^(١٤).

وعليه، أذن فجر الأيام البدرية، بمغرب مرحلة آن غروبها، وأخذت آيات القرآن تتنالي تحمل روح السياسة الجديدة، تنسخ ما قد سلف من آيات المرحلة السابقة، بآيات تنبئ بما هو آتٍ، توطئة لخلاص يثرب الكامل لسانتها الجدد.

نعم، قالت الآيات في المرحلة السابقة يقيناً:

- «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ» (٦٢ / البقرة).

- «إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ» (٤٤ / المائدة).

- «فَكَيْفَ يَحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ» (٤٣ / المائدة).

لكن السياسة الجديدة، جاءت بقرارات جديدة وحاسمة تقول:

- «إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ» (١٩ / آل عمران).

(١٣) نفسه: ص ١٩٣.

(١٤) السبيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٦٤.

- «أنغير دين الله يغيون وله أسلم من في السماوات والأرض طوعاً وكرها» (٨٣/ آل عمران).

- «ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه» (٨٥/ آل عمران).

وهي السياسة التي ابتغت لنصواء اليهود الكامل، السياسي، والمعتدى، بحيث لا يكونون أحلافاً على ذات القدر من اللدنية السياسية والدينية، أو العمل على إجلائهم عن يرب، أو استئصال شأفتهم، وهو الأمر الذي سيتم تحقيقه بإصرار ودون هودة، والذي كان سببه الوضع الخاص لليهود كأصحاب كتاب سماوى، ودستور عقدي، وهو ما جعلهم المنكر السمارى الحى لنبوة النبى العرسى، وهو ما كان يشكل خطراً دائماً وحقيقياً على الدولة وأيديولوجيتها.

وهذا تروى لنا كتب السور قصة غزوة (بنى قينقاع)، تلك القبيلة اليهودية التى يصف المؤرخون المسلمون رجالها بأنهم «كانوا أشجع يهود، وكانوا صابغة، وكانوا حلفاء عبادة بن الصامت، وعبد الله بن أبى بن سلول»^(١٥).

غزوة قينقاع

عن ابن عباس قال:

لما أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشاً يوم بدر، فقدّم المدينة، جمع يهود فى سوق قينقاع فقال: يا معشر اليهود، أسلموا قبل أن يصيبكم بمثل ما أصاب قريشاً^(١٦).

فكان رد قينقاع المتحدى:

يا محمد إنك ترانا كقومك؟ لا يفرنك أنك لقيت قوماً لا علم لهم
بالحرب، فأصبحت منهم فرصة، إنا والله لن حاربناك لتعلمن أننا نحن
الناس^(١٧).

وهنا يعلن (الواقدي) ما كان مقدور الحدث فى باطن الأيام بقوله: فحاصره رسول الله

(١٥) الحلبى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٧٤.

(١٦) البيهقى: سبق ذكره، ج ٢، ص ١٧٣.

(١٧) الطبرى: التاريخ، سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٧٩.

خمس عشرة ليلة، لا يطلع فيهم أحد، ثم نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكتفوا وهو يريد قتلهم^(١٨).

ويتقدم رواية السير المسلمون بتقديم التبرير الذي رأوه مناسباً للنقض الصحفية، والسير إلى قينقاع وأسرهم، بحكاية عن امرأة عربية، ذهبت تبضع في سوق قينقاع، فتلاعب بها شباب اليهود، بأن ربطوا ثوبها بظهرها، فلما قامت انكشفت سوءتها فضحكوا منها، فوثب رجل من المسلمين على الصائغ اليهودي فقتله، فشد اليهود على المسلم فقتلوه^(١٩).

ومثل تلك القصة التبريرية واضحة الضعف والوهن، فالمرأة العربية التي سببت تلك الواقعة الهامة في تاريخ الدولة الإسلامية، لا ذكر لاسمها، ولا لقبيلتها، ولا ما إذا كانت مسلمة أم لا؟ ولا نعرف اسم الصائغ اليهودي، ولا من هؤلاء الذين تلاعبوا بها، بل والأخطر لا نعلم اسم ذلك المسلم الذي استشهد وهو يدافع عن المرأة، ولا إلى أي قبيلة ينتمي، ولم تزعم قبيلة أنه قد حدث مثل ذلك لأحد من رجالها، وهو الأمر الذي يخالف ما ألفناه مع المتفق عليه بكتب الأخبار والسير، والقصة بكاملها - في رأيها - مختلفة، صيغت على مثال نموذج قديم حدث زمن حرب الفجار الأولى وكان سبباً لها، وقد لاحظ الحلبي راوي السيرة ذلك التشابه بين الحادثتين، فطرح بتذكير القارئ الفطن بقوله: «وقد تقدم وقرع مثل ذلك وأنه كان سبباً لوقوع حرب الفجار الأولى»^(٢٠). وربما وافقنا قارئه حبيب في رفضنا للقصة أعلاه، إذا ما أحطنا علماً بالتبرير الحقيقي لما حدث، وهو ما جاء مروياً عن (الزهري) عن (عروة):

نزل جبريل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآية: «وما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين» (٥٨/ الأنفال). فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أنا أخاف من بني قينقاع فسار إليهم، ولواؤهم بيد حمزة^(٢١).

ولما كان يهود قينقاع، حلفاء للخزرج وسيدهم عبد الله بن أبي بن سلول، فقد قام عبد الله وهو يرى حلفاءه يساقون إلى الذبح مكشوفين، بعد أن استسلموا، ليخاطب النبي ويقول: يا محمد أحسن في مواليي، فلم يرد عليه النبي، فقام يكرر، يا محمد أحسن في مواليي، ومرة أخرى يعرض

(١٨) نفسه: ص ٤٨٠.

(١٩) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٤.

(٢٠) الحلبي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٧٥.

(٢١) ابن سيد الناس: سبق ذكره، ج ١، ص ٣٥٣، انظر أيضاً للطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٨٠.

عنه النبي، فيأخذ الغضب بعيد الله حتى يدخل يده في جيب درع الرسول يمسكه من لحمه الشريف وهو يقول: يا محمد أحسن في مواليتي، حتى غضب النبي غضباً شديداً، ورؤى لوجهه ظلل وهو يقول لعبد الله: ويحك، أرسلني، أرسلني، بينما ابن سلول لا زال ممسكاً به ويقول: لا والله لا أرسلك حتى تحسن في مواليتي، أربعمائة حاصر، وثلاثمائة دارع، قد منعوني من الأحمر والأسود من الناس، تحصدهم في غداة واحدة؟ إني والله امرؤ أخشى الدوائر!! وهنا قال له النبي: هم لك،^(٢٢).

وهكذا ألغى الأمر النبوي بقتل بنى قينقاع، لكن شرط جلاءهم من المدينة خلال أيام ثلاثة لا تزيد، وبالفعل لم تمض الأيام الثلاثة حتى كان بنو قينقاع يحملون متاعهم راحلين، تاركين مزارعهم وحصونهم وما لم يقدروا على حمله، متجهين إلى أترعات ببلاد الشام، وبذلك كان أول صدام بين النبي وبين يهود المدينة، وأول قرار يصدر يؤكد سيادة الرسول ويعنى قيام حاكم واحد لدولة المدينة، وهو القرار الذي أدى دوراً عظيماً في انكماش بقية المعارضين في يثرب لمسلطان الدولة الجديدة، كما أدى من جانب آخر إلى تقليص أظافر (ابن سلول) وإضعاف مركزه، بهجرة حلفائه الذين كانوا حماية له من الأحمر والأسود من الناس، أي من اليهود والعرب، ويكنى أن نعلم مدى ذلك الأثر على (ابن أبي)، في فارق الساعات ما بين إمساكه بلحم جنب النبي الشريف، وإصراره على مطلبه، وبين مغادرتهم يثرب بقرار آخر، ما أن سمعه (ابن أبي) حتى عاد مسرعاً إلى النبي ليسأله بقاء قينقاع في يثرب، فحال بينه وبين الدخول إلى النبي جماعة من الصحابة، فلما حاول الدخول دفعوه إلى الحائط فشج وجهه، بينما قينقاع ينظرون ينتظرون أملين في نتيجة المحاولة، فلما ضرب (ابن أبي) بالحائط وشج، ذهبت قينقاع في طريقها وهي تقول: والله لا نمكث في بلد يفعل فيه ذلك بأبي الحباب، ولا نستطيع أن نتنصر له، وغادروا يثرب، بل والجزيرة جميعاً إلى الشام^(٢٣).

وقد عقيبت الآيات على موقف (ابن سلول) بقولها: **فيا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منكم فإنه فإنه منهم إن الله لا يهدي القوم الظالمين**. فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة فعسى الله أن يأتي بالفتح أو أمر من عنده فيصبحوا على ما أسروا في أنفسهم نادمين^(٢٤) (٥١، ٥٢/ المائدة).

(٢٢) الطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٨٠.

(٢٣) طبري: سبق ذكره، مع ٢، ص ٤٧٨.

أما (الحلبى) كاتب السيرة، فلم يرض فيما يبدو بخروج قينقاع سالمين من يثرب، والرجوع عن قتلهم، فقال إن النبى دعا عليهم بالهلاك، فما بلغوا أذرعات الشام، حتى هلكوا جميعاً بتلك الدعوة^(٢٤).

وهكذا ذلت الضمير بمقتل (كعب بن الأشرف)، وغادرت قينقاع، وقلمت أنظافر (ابن سلول) وشج وجهه أمام حلفائه وأهله، فى الوقت الذى استمرت فيه السيامسة العسكرية على طريق الإيلاف، حتى جاءت سرية ذى قرد، لكشف المدى الذى وصلت إليه قريش من هوان، ويروى لنا الطبرى أنها كانت فى جمادى الآخرة عام ثلاثة للهجرة، عند مياه فى نجد تدعى ماء القردة من بطن عالج، والقصة أن قريشاً خافت طريقها التى كانت تسلك إلى الشام، فسلكوا طريق العراق، فخرج منهم تجار فيهم أبو سفيان بن حرب ومعه فضة كثيرة... وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم زيداً بن حارثة، فلقبهم على ذلك الماء، فأصاب تلك المير وما فيها، وأعجزه الرجال، فقدم بها على رسول الله... فكان اغمس عشرين ألفاً، فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقسم الأربعة أخماس على السرية^(٢٥).

وهنا قام حسان بن ثابت ينادى العرب، يخبرهم بشأن قريش وجبنها، ساخراً من خوفها ورعبها قائلاً:

فجلأت الشام قد حال دونها	جلاد كأفواه المخاض الأوارك
بأيدي رجال هاجروا نحورهم	وأنصاره حقاً وأيدي الملائك
إذا سلكت الغور من بطن عالج	فقلوا لها ليس الطريق هنا لك ^(٢٦)

وكانت السبة عظيمة، والخسارة أعظم، ومجريات الأحداث التى تجرى مع سرايا يثرب تعمل لقريش خراباً تاماً مقبلاً، وما كان الانتظار بعد ذلك ممكناً، فقامت قريش نتهياً لحماية تجارتها ومصيرها، وتثار لكرامتها المشهورة، تريد ضرب المدينة والقضاء على هؤلاء الذين خرجوا منها متمسلين، لتقوى شوكتهم حتى درجة القضاء على السادة، وطريق التجارة العالمى، وذلك فى الغزوة الكبرى المعروفة باسم غزوة أحد.

(٢٤) للموضع نفسه.

(٢٥) الطبرى: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٩٢، ٤٩٣.

(٢٦) الليثى: سبق ذكره، ج ٢، ص ١٧٠، ١٧١.

الهزيمة

«فناديت بأعلى صوتي: يا معشر المسلمين
أبشروا، هذا رسول الله، فأشار إليّ:
أنصت.»

[كتب بن مالك الأنصاري]

حروب دولة الرسول

جزء أول

ويأخذ تبدأ المرحلة الرابعة من مراحل تطور للدولة الإسلامية، التي تنتهى عند صلح الحديبية، ويرى لنا (ابن كثير) كيف بدأت حرب أحد بين المسلمين والمشركين فى قوله: «لما أصيب يوم بدر من كفار قريش أصحاب القلب، ورجع فلهم إلى مكة... مشى... رجال من قريش ممن أصيب آباؤهم وأبناؤهم وإخوانهم يوم بدر، فكلوا أبا سفيان ومن كانت له فى تلك العير من قريش تجارة، فقالوا: يا معشر قريش، إن محمداً قد وترككم، وقتل خياركم، فأعينونا بهذا المال على حرب، لعلنا ندرك منه ثأراً، ففعلوا، قال ابن إسحق: ففهم... أنزل الله تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدَّوْا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْشِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ﴾ (36/ الأنفال).

... فاجتمعت قريش لحرب رسول الله صلى الله عليه وسلم، حين فعل ذلك أبو سفيان وأصحاب العير بأحابيشها، ومن تابعها من بنى كنانة وأهل تهامة، وخرجوا معهم بالظعن (النساء) التماس الحفيظة، وألا يفروا^(١).

ويستكمل (برهان الدين الحلبي) فى سيرته فيقول: «ويبلغ رسول الله عليه الصلاة والسلام ذلك، أرسل به إليه عمه العباس، بعد أن راودوه على الخروج معهم، فاعتذر بما لحقه من القوم يوم بدر، ولم يساعدهم بشيء، وذلك فى كتاب جاء إليه صلى الله عليه وسلم، وهو يقبأ، أرسله العباس مع رجل استأجره من بنى غفار، وشرط عليه أن يأتى المدينة فى ثلاثة أيام بلياليها، ففعل... ويقال: أن عمرو بن سالم للخزاعى مع نفر من خزاعة، فارقوا قريشاً من ذى طوى، وجاءوا النبى صلى الله عليه وسلم وأخبروه خبرهم، وانصرفوا^(٢).

وعليه، فقد بلغت أخبار مسير قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم برسالة عاجلة من عمه العباس، الذى كان عيناً له مع بعض بنى هاشم على قريش، إضافة إلى هوى خزاعة مع النبى، التى كانت عضواً بقبائل الإيلاف، وظلت على إيلافها مع قريش لتتسقط أخبار قريش للنبى، وهو ما يفصح به (عبد الله بن أبى بكر) فى قوله: «كانت خزاعة مسلمهم ومشرکهم عيبة رسول الله، أى موضع سره وعيونه على قريش»، وبخاصة (معبد للخزاعى) الذى لم يكن مؤمناً بدعوة الإسلام، فيما تخبرنا به صدور كتب الأخبار^(٣).

(١) ابن كثير: للبدلية واللاهية، سبق ذكره، ج ٤، ص ١١، ١٢.

(٢) الحلبي: السيرة، سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٨٩، ٤٩٠.

(٣) الطهرى: التاريخ، سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٣٥.

ولما بلغت الأتباء رسول الله والمسلمين، فرح المسلمون، ورأى من لم يخرج منهم إلى بدر فلم يصب مغتماً، أن له نفلاً في وقعة قريبة، فيروى (ابن هشام) «فقال رجال من المسلمين ... ممن كان فاته بدر: يا رسول الله؛ أخرج بنا إلى أعدائنا، لا يرون لنا جبنا عنهم وضعفنا»^(٤). هذا بينما كان (عبد الله بن أبي بن سلول)، ذلك الذي تصفه كتب السيرة بأنه زعيم المنافقين، يرى غير ذلك، والجهاد عنده هو الجهاد سواء داخل المدينة أم خارجها، ولا يجد - وهو الرجل الموسر - في المغامر رغبة، قدر ما كانت نظريته تقدم على رؤية تعمل الخبرة القتالية، والحكمة العسكرية، وكان للخروج من المدينة إلى (أحد) حيث عسكر المشركون على بعد ما لا يزيد عن ثلاثة أميال من المدينة، يعنى لابن سلول هزيمة محققة للمسلمين، ومن هنا تقدم بالرأى يقول:

يا رسول الله؛ أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه، فدعهم يا رسول الله، فإن أقاموا، أقاموا بشر محبس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال في وجههم، ورياهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم، وإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا^(٥).

وقامت الأنصار بدورها تقول:

يا رسول الله؛ ما غلبنا أحد أئانا في دارنا ... فكيف وأنت فيها؟^(٦).

ومع ذلك، ظل الراغبون من المتحفظين للنفل، أو للمساء الله على حميتهم للخروج إلى قريش، وظلوا باللبي يحفزونه حتى قام فلبس لباس الحرب، فوضع البيضة على رأسه وتدرع بدرعين، وكان ذلك يوم الجمعة من شوال، من السنة الثالثة للهجرة.

وخرج المسلمون، ولكن على مشارف المدينة، لا أكثر من ميل منها، قرر (ابن أبي) العودة باتباعه وهو سيد الخزرج، فناداهم بقوله:

ارجعوا أيها الناس، عصاني وأطاع الولدان، وما ندرى علام نقتل أنفسنا ها هنا أيها الناس^(٧).

(٤) السهيلي: الرض الأنف في تصوير السيرة النبوية لابن هشام، سبق ذكره، مج ٣، ص ١٤٩.

(٥) نفسه: ص ١٤٩.

(٦) الحلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٩١.

(٧) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٤٩.

ورجع (ابن سلول) بمن تبعه من قومه من أهل النفاق والريب، وكانوا ثلث الناس، حوالى ثلثمائة رجل،^(٨) مما يشير إلى أن مجموع المسلمين الذين خرجوا إلى أحد كان تسعمائة مقاتل، مقابل ما تخبرنا به كتب الأخبار عن عدد مقاتلي مكة الذين زادوا عن الثلاثة آلاف، وهو موقف بالمقاييس العسكرية وحدها، كان يفسر بعقلية عسكرية كعقلية (ابن سلول) بأنه لون من الانتحار المؤكد، وأتى واضحاً في قوله: «علام نقتل أنفسنا ما هذا؟»، ومن ثم نستطلع وضع الجيشين في كتب الأخبار فتقول: «حتى إذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بالشوط من الجبانة، انحزل عبد الله بن أبي بقریب من ثلث الجيش، ومضى للنبى وأصحابه وهم فى سبعمائة، وتمبأت قريش وهم ثلاثة آلاف، ومعهم مائتا فرس، جنبوها، وجعلوا على ميمنة الخيل خالد بن الوليد، وعلى ميسرتها عكرمة بن أبى جهل... فكان أصحاب رسول الله فرقتين فرقة تقول: نقاتلهم، وفرقة تقول: لا نقاتلهم»^(٩).

ومن ثم فكان حال الجيش الإسلامى، كحال قريش فى بدر، منقسم على نفسه، لكنه فى أحد، كان لا يشكل أكثر من ربع جيش قريش، وهى عوامل موضوعية، كانت كفيلاً لمن يقرأها أن يتنبأ بهزيمة ماحقة للمسلمين، وهو ما قرأه (ابن أبى) الذى صقلته الحروب بالحكمة العسكرية، فنصح بعدم الخروج، ثم رأى إنقاذ أتباعه فماد بهم إزاء وقعة هـى فى رأيه لون من الانتحار، ولا شك أن عودته كانت من جانب آخر مضطراً على المسلمين ليتراجعوا إلى المدينة، وكان مثل ذلك الموقف كفيلاً بوضع (ابن سلول) فى التاريخ الإسلامى كراس للمناققين، وهو ما عبرت عنه عبارة ابن هشام:

فرجع بمن اتبعه من قومه، من أهل النفاق والريب^(١٠).

وهكذا تم وصف ثلث المقاتلين المسلمين أنصار رسول الله وأخواله، بأنهم منافقون، يرتابون فى نصر الله لنبيه، وربما كان ذلك الوصف الذى دمج به ثلث المسلمين، راجعاً لكون (ابن سلول) وأتباعه لم يأخذوا فى اعتبارهم (إلا الواقع فقط، دونما أنزل الله تعالى وتبارك من وعد ويشرى حيث يقول:

«سنلقى فى قلوب الذين كفروا الرعب» (١٥١/ آل عمران).

«وإذا دعيت من أهلك تبوء المؤمنين مقاعد للقتال والله سميع عليم».

(٨) الحاشى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٩٤.

(٩) للبيهقى: دلائل النبوة، سبق ذكره، السفر الثالث، ص ١٦٣.

(١٠) للبيهقى: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٤٩.

إذ همت طائفتان منكم أن تفشلا والله وليهما وعلى الله فليتوكل المؤمنون .
ولقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة فاتقوا الله لعلكم تشكرون . إذ تقول للمؤمنين
ألن يكفئكم أن يمدكم ربكم بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين . بلى إن
تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمدكم ربكم بخمسة آلاف من
الملائكة مسومين ﴿١٢١: ١٢٥ / آل عمران﴾ .

ومن ثم؛ فإن موقف (ابن سلول) إنما يعنى عدم أخذه الوعد الإلهي مأخذ الجد، واعتماده
معطيات الواقع فقط في اتخاذ القرار، مما يشير إلى عدم إيمان حقيقى، لكن الواجب هنا التنبيه
إلى أن (ابن سلول) وهو يدعى إلى عدم الخروج من يثرب، وإشارته إلى أنه ما هاجمها أحد
وانتصر، إنما يعنى اعتماداً وثقاً على حصانة يثرب، وما بها من حصون وأطام، كما يعنى أن
الرجل يغامر بمدينته وأهله بالكامل في حال انتصار المهاجمين، وهو احتمال وارد أمام العدد
الهائل لجيش قريش، وإن كان ضعيفاً، وهى مغامرة قبلها على بلده وأهله، مع خيار النصر
المحتمل في رد المهاجمين، مفضلاً ذلك على أن تنزل بالمسلمين إذا خرجوا هزيمة محققة، قد
يفنى فيها الرجال جميعاً، وهو نصح لو أخذناه بإنصاف لأنصفنا الصدق والحق على الأقل،
خاصة أن ما حدث في وقعة أحد بعد ذلك، كان هزيمة حقيقية للمسلمين على مستويات عدة .

وكانت تلك الهزيمة الذكراء لجيش المسلمين، مدعاة لمحاولة بعض المفسرين القول: إن وعد
الآيات بالإمداد بالثلاثة وبالخمسة آلاف ملك، كان يوم النصر البدرى، وليس يوم أحد، بينما رقف
آخرون موقفاً صارماً، يلتزم التاريخ وأسباب النزول وسياق الآيات في السور مقارناً بالحدث،
بحجج فقهيّة تزكّد أن الآيات نزلت في أحد تحفيزاً للمسلمين، أما السر في عدم انتصار المسلمين -
رغم هذا المدد العظيم، وهو ما كان يعنى عدم نزول الملائكة، لأنهم لو جاءوا لحققوا نصراً سهلاً
دون جهد يذكر للمسلمين - فهو أن الإمداد كان مطلقاً بشرط، هو التقوى ومصابرة عدوهم، لكن
المسلمين لم يصبروا بل فروا، فسقط الشرط، فتوقف الإمداد، ولم يمدوا بملك واحد، أما ذكر
بدر في الآيات السالفة فقد جاء اعتراضاً في سياق آيات أحد، تذكيراً بنعمة الله على المؤمنين
ونصره لهم في بدر رغم ضعفهم ومذلتهم، ليحفزهم على خوض أحد بذات الثقة في نصر الله،
مع حجة أخيرة نقول: إن القصة الواردة في سورة آل عمران هى قصة أحد ورحلتها مستوفاة
مطلوبة، وإن مقارنتها بسورة الأنفال التى تطقت ببدر، يقطع باليقين أن الآيات نزلت في أحد
وليس في بدر^(١١) .

(١١) البيهقي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨ .

وقائع أحد

وتجمع كل كتب السير والأخبار، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، كان يكره الخروج إلى أحد، لكنه خرج لرغبة أصحابه، ولما ليس لامته، جاءه الذين استكروه على الخروج يراجعون موقفهم ويعتذرون، فكان رد النبي: ما كان لنبي إذا ليس لامته أن يضعها حتى يحارب، وجعل النبي لأصحابه في ذلك اليوم شعاراً يشبه شعار بدر، مع اختلاف بسيط، فقد أسقط من شعار بدر (يا منصور)، ليصبح بدلاً من (يا منصور أمت) كلمة واحدة تقول: (أمت، أمت) (١٦).

وعند خروج النبي إلى أحد قال له الأنصار:

- يا رسول الله، ألا نستعين بحلفائنا من يهود؟

- فقال: لا حاجة لنا فيهم (١٧).

ولما سار بجيشه ووصل رأس النخية، وجد كتيبة كبيرة، فقال: ما هذا؟ قالوا: هؤلاء حلفاء عبدالله بن أبي من يهود... فقال:

إنا لا نتنصر بأهل الكفر على أهل الشرك (١٨).

ويبدو لنا أن تلك الكتيبة كانت من قبيلة بني قريظة، خرجت إعمالاً لبنود الصحيفة، وانتصاراً لحليفاتها الخزرج، لكن الواضح أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على ثقة كافية بهم، ومرة أخرى عرض الأوس على النبي بعد رجوع (ابن سلول)، الاستعانة بحلفائهم من يهود بني النضير، حلفاء (سعد بن معاذ)، ومرة أخرى رفض النبي (١٩)، ومع ذلك فقد أصر (مخبريق) اليهودي على الخروج إلى أحد، وهو على دينه، وأوصى بماله للنبي إن هو قتل، وبالفعل قاتل الرجل حتى قتل، وأل ما يملكه إلى رسول الله، وفيه قال النبي الكريم: «مخبريق خير يهود» (٢٠).

ولما كانوا بالقرب من أحد - حيث بدت لهم صفوف الثلاثة آلاف مكى تنتشر بدروعها وقصها

(١٢) الحلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٩٩.

(١٣) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٤٩.

(١٤) الحلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٩٣.

(١٥) نفسه: ص ٤٩٥.

(١٦) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٨.

وقضيضها، قد اتخذوا مواقعهم حسب خطتهم في بقاع أحد- استرسل الوحي يحمل إلى قريش برقية تقول:

﴿قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين﴾ (٣٨/ الأنفال).

والبرقية هنا رغبة في السلم، لكنها رغبة المقتدر، لذلك فهي نصيحة أكثر منها رغبة، فإن تكلهوا وتعودوا إلى مكة، يغفر الله لكم ما قد سلف، ويمعنى موضوعي، توقف ما جرته الأحداث الماضية على مكة، لكن النصيح هنا جاء مصحوباً بذكر المألأ القرشي الذين أهيل عليهم تراب القلوب البهري، «فقد مضت سنة الأولين»، أي مضى الأشياء ومضت معهم سنتهم ونهجهم، ولا معنى للاعتراك على ثأر قوم ذهبوا، لكن ذلك التذكير كان كفيلاً بدأجيج لهيب الذكرى وحمية الرغبة في الثأر، بضرب تلك القوة البهريية التي إن بقيت فستقضى تماماً على قريش وتجارها، وحتى يتم تأمين طريق الإيلاف مرة أخرى، بعد أن أشرفت مكة على الهلاك بحصارها الاقتصادي.

ووقف (أبوسفيان / صخر بن حرب) يؤكد أن سنة الأولين باقية، بتصرفه تصرف (عتبة ابن ربيعة) في بدر، فقام ينادي أهل يثرب بعدم رغبة مكة في قتال يثرب، ويطلبهم أنهم يريدون فقط غرضاً محدداً، يتضح في قوله:

يا معشر الأوس والخزرج، خلوا بيننا وبين بني عمناء، ولننصرف عنكم.

لكن الرجل (بسنة الأولين أيضاً)، وكراًس من رؤوس قريش، لم يع حتى الآن ما تمخضت عنه ظروف التطور، ولم يدرك ما جد في وجدان الأنصار ووعيدهم، وأنهم قد أدركوا إمكاناتهم ومستقبلهم، وأنهم قد أصبحوا المنافس الحقيقي لمكة، ليس فقط على الطريق التجاري، إنما أيضاً على من بالحجاز جميعاً، فكان ردهم ألقب الشنائم بأقذع اللغات لأبي سفيان ورهطه^(١٧).

وهذا قامت (هند بنت عتبة) مع نساء مكة وصباياها الغيد، اللاتي ترقن في الدعمة، فمشقوا القد، وحازوا الحسن والطلافة، بضربن الدفوف يحرضن رجال مكة ويغنين، مستخدمين أفصح فحبح أنثرى للإغراء، ببناء الوصال (وى - ها):

ويها بنى عبيد الدار ويها حماة الأديار
ضرباً بكل بكار

(١٧) الحنفى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٩٧.

إن تقبلوا نعماني
ونفروا نمارق
فراق غير وافق^(١٨)

وعلى الجانب الإسلامي، ركز النبي خطته على حماية رجاله السياقة، بالرجال النبالة، فأنزل الرماة في مواقع تواجه خيل العدو، وأمر عليهم نبالاً مشهوداً له، هو (عبد الله بن جبير)، وأمرهم بعدم ترك مواقعهم حتى يأتيهم منه الأمر بذلك، مهما حدث، فقط كان مطلبه منهم الذي أكدته لهم «اكفوني الخيل»^(١٩).

أما قريش فكانت البادية بتسخين أحد، «فخرج طلحة بن أبي طلحة، وأبو طلحة والده اسمه عبد الله بن عثمان بن عبد النار... وطلب طلحة المبارزة مراراً، فلم يخرج إليه أحد، فقال: يا أصحاب محمد؛ زعمتم أن قتلكم في الجنة، وأن قتلتنا إلى النار... فهل أحد منكم يعجلني بسيفه إلى النار، أو أعجله بسيفي إلى الجنة؟ فلما لم يخرج إليه أحد، من بين المسلمين، نادى يقول:

كنهتم واللات والعزى، لو تعلمون ذلك حقاً، لخرج إلى بعضكم.

فخرج إليه على بن أبي طالب... فالتقيا بين الصفين، فبدره على فصرعه، أي قطع رجله ووقع على الأرض وبدت عورته، فقال: يا ابن عم، أنشدك الله والرحم، فرجع عنه ولم يجهز عليه... فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما منعك أن تجهز عليه؟ فقال: ناشدني الله والرحم، فقال: اقله، اقله»^(٢٠).

وهكذا، بدأ تردد المسلمين واضحا لأهل مكة، فخرج رجل ثان من صفوف المشركين يدعوا للمبارزة، «فأحجم عن الناس حتى دعا ثلاثاً، فقام إليه الزبير بن العوام، فوثب حتى استوى معه على البعير، فماتقه، فاقتتلا فوق البعير، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: الذي يلي حضيض الأرض مقتول، فوقع للمشرك فوقع عليه الزبير، فنذجه»^(٢١).

وارتفعت معنويات المسلمين بهذين القتليين، وخرج عبد الرحمن بن أبي بكر من صفوف

(١٨) السهيلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ١٥١، انظر لشرح الألفاظ ص ١٦٠ (والنمارق هي رصائد تفرش على الأسرة، كناية عن الكناح).

(١٩) للبيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٠٩.

(٢٠) الحارثي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٤٩٧.

(٢١) نفسه: ص ٤٩٩.

المشركين، فقال: من يبارز؟ فنهض إليه أبوه أبو بكر شاهراً سيفه، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: شم سيفك، وارجع إلى مكانك، ومتحداً نفسك^(٢٢). أما أبو دجانة (سماك بن خرشة) الأنصاري، ذو الخبرة الحربية، والشجاعة المتفردة بين أقرانه، فقد نهض يتناول من يد رسول الله سيفاً، ورجل مثل أبي دجانة إن قام للقتال، كان ذلك تحفيزاً للفويس من يعرفون قدره، ويقول ابن هشام في أمر أبي دجانة:

وكان أبو دجانة رجلاً شجاعاً يخال عند الحرب إذ كانت، وكان إذا أعلم
بعضابة حمراء فاعتصب بها، علم الناس أنه سيقاتل، فلما أخذ السيف من
رسول الله صلى الله عليه وسلم، أخرج عصابته تلك فعصب بها رأسه،
وجعل يتبختر بين الصفوف، فقالت الأنصار: أخرج أبو دجانة عصابة
الموت، فقال رسول الله حين رأى أبا دجانة يتبختر: إنها أمشية يبغيضها الله،
إلا في مثل هذا للموطن^(٢٣).

ثم بدأت الوقعة فعلياً عندما هتف النبي صلى الله عليه وسلم برجاله: أمت، أمت، وبدأت وقعة
أحد بداية متميزة، فقد صرع المسلمون أصحاب اللواء من بيت عبد الدار، ثم انتشر النبي
وأصحابه، وصاروا كتائب متفرقة، فجاسوا في العدو ضرباً حتى أجهضوهم عن أثقالهم، وحملت
خيل المشركين على المسلمين ثلاث مرات، كل ذلك تنضح بالليل فترجع مغزولة، وحمل
المسلمون عليهم فلهكهم قتلاً^(٢٤).

ولاحقت بوادر النصر، وتقهر المشركون وهم يلقون بدروعهم وجحفهم وتروسهم، تخففاً
للهرب، بينما علا صراخ نساء قریش المنعمات وهن يولعن، يبرز صراخهن الخائف مفاثن
لنوئتهن، وأخذن يهريّن أمام أعين المسلمين.

وقصدن الجبل، كاشفات عن سيقانهن، يرفعن الثياب، وتبع المسلمين
المشركين يضعون فيهم السلاح، ويتهبون للغنائم^(٢٥).

بينما يصف (عبد الله بن الزبير) الموقف بقوله:

(٢٢) لقته: ص ٤٩٩.

(٢٣) السهيلي: سبق ذكره، ج ٣، ص ١٥٠، ١٥١.

(٢٤) التبرقي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٠٩.

(٢٥) العلي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٠٢.

والله لقد رأيتني أنظر إلى هند بنت عتبة وصواحباتها، مشمرت
هاريات، ما دون أخذهن قليل ولا كثير^(٢٦).

بينما يقول آخر:

والله لقد رأيت السماء يشتد على الجبل، قد بنت خلايلهن وسوقهن،
رافعات ثيابهن، فقال أصحاب عبد الله بن جبير - الرماة - الغنمة،
الغنمة^(٢٧).

وهكذا نزل الرماة يلهثون وراء الغنمة، وهو ما يصوره أحدهم: «والله ما نجلس هذا شيء، قد
أهلك الله العدو، فتركوا منازلهم التي عهد إليهم النبي ألا يتركوها»^(٢٨). «ونهاهم أميرهم عبد الله
ابن جبير، فقالوا له: انهزم المشركون فما مقامنا ها هنا؟ وانطلقوا ينتهبون وثبت عبد الله بن
جبير، وثبت معه دون العشرة»^(٢٩).

لكنها لقارئ مدقق، كانت الخطة والتكتيك، فقد تقهر قلب جيش المشركين، وشمرت النساء
عن سوقهن يصعدن الجبل في المغليات، وانطلق المسلمون خلفهن، وترك الرماة مواقعهم، بينما
كانت ميمنة (خالد بن الوليد) في مكانها لا تتزحزح، كذلك ميسرة (عكرمة بن أبي جهل)، ظلت
ثابتة دون حراك، حتى إذا ما نزل الرماة، أطبقت الأجنحة على الوسط، وثبت القلب المتقهقر
ليعاود الهجوم، في هجمة مرتدة سريعة، ثم ثنى (خالد) و(عكرمة) على الرماة، فحملوا على
من بقى منهم فقتلهم مع أميرهم ابن جبير.

وأحاطوا بالمسلمين، فبينما المسلمون قد شغلوا بالتهب والسلب، إذ دخلت
خيول المشركين تنادى فرسانها بشعارها: يا للعزى، يا لهبل، ووضعوا
السيوف في المسلمين وهم آمنون... واختلط للمسلمون، وصار يضرب
بعضهم بعضاً من غير شعار، وهو أمت، أمت، مما أصابهم من الدهش
والحيرة^(٣٠).

أما الأخطر من نسيان المسلمين لشعارهم، نتيجة الدهشة والذهول، وقتلهم بعضهم بعضاً، هو

(٢٦) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٣.

(٢٧) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٢٩.

(٢٨) نفسه: ص ٢١٠.

(٢٩) الحلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥٠٢.

(٣٠) نفسه: ص ٥٠٢، ٥٠٣.

تمكن المشركين من الانفراس في العمق إلى نهايته، والوصول إلى موقع رسول الله صلى الله عليه وسلم، لتأخذ منه ثأرها، وتتل منه فيخمد الجسد الإسلامي ويستسلم، وهو ما خرجت من أجله، لإيقاف نهر للدم، وإنقاذ ما بقى من مصالحها، بقتل النبي عليه الصلاة والسلام بالذات وبالتمديد.

صرخة الشيطان

وعندما وصل المشركون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، هرب أصحابه من حوله، حتى صار ينادى:

إلى يا فلان، إلى يا فلان، أنا رسول الله، فما يهجر إليه أحد، والنبل يأتي إليه من كل ناحية^(٣١).

ويرى (الطبري) إنه عند الهجوم على النبي، تفرق عنه أصحابه، فهرب بعضهم وعاد إلى المدينة لا يلقى على شيء، بينما سجد البعض الآخر إلى صخرة فوق الجبل، بينما استمر النبي ينادى:

إلى عباد الله، إلى عباد الله^(٣٢).

واستطاع (عتبة بن أبي وقاص) أن يصل إلى النبي، ويهشم بيضته فوق رأسه، بينما تمكن (عبد الله بن شهاب) من أن يشجه في جبهته، ثم كر عليه (ابن قملة الحارثي)، فكسر أنفه ورباعيته، وضربه بالمغفر فدخلت حلقتان من حلقات المغفر في وجنته الشريفة، كل هذا وللرسول ينادى أصحابه^(٣٣). ثم وقع رسول الله صلى الله عليه وسلم، في حفرة، عندما هاجمه ابن قملة في كرة ثانية، فضربه على عاتقه ضربة شديدة، لكن الدرعين كانا وقاء له، لكن عزم الضربة جعل رسول الله يشكو من عاتقه بعدها شهراً أو أكثر^(٣٤).

وهنا لمح المحارب الصلب (أبو دجانة) رسول الله وهو على حاله هذا، فانطلق إليه ليرتضى

(٣١) نفسه: ص ٥٠٥.

(٣٢) للطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥١٩، ٥٢٠.

(٣٣) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٥٦.

(٣٤) الطبري: سبق ذكره، مع ٢، ص ٥١٣.

فوقه يحميه، والنبل يتساقط عليه بفزارة حتى ملأ ظهره وهو لا يتحرك، في الوقت الذي أخذ فيه المهاجمون دورتهم الواسعة في كرة جديدة، انطلق أثناءها إلى النبي عدد من أصحابه، فأنهضوه من الحفرة، وأمرعوا به يصعدون شعب الجبل نحو صخرة منيعة، في اللحظة التي عادت فيها كرة المهاجمين، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ألا أحد لهؤلاء؟ فقال طلحة: أنا لهم يا رسول الله، فقال: كما أنت يا طلحة، فقال: رجل من الأنصار: فأنا يا رسول الله، فقاتل عنه، وصعد رسول الله ومن بقى معه، فلحقوه، فقال: ألا أحد لهؤلاء؟ فقال له: طلحة مثل قوله، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل قوله، فقال رجل من الأنصار: أنا يا رسول الله، فأذن له، فقاتل مثل قتاله وقتل أصحابه، ورسول الله وأصحابه يصعدون، ثم قتل، فلحقوه، فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثل قوله الأول، ويقول طلحة: أنا يا رسول الله، فيجسسه، فيستأذنه رجل من الأنصار للقتال فيأذن له، حتى لم يبق معه إلا طلحة فقال رسول الله: من لهؤلاء؟ فقال طلحة: أنا^(٣٥).

وتصف كتب السير أبا طلحة بأنه كان رجلاً رامياً شديداً الرمي، فنثر نبله، وأخذ يرمى والرسول يجلس خلفه محتماً به^(٣٦)، بينما كان النبي يرسل قوله الأسف على هرب أصحابه المهاجرين عنه: «ما أنصفنا أصحابنا»، ويشرح البيهقي «معناه ما أنصفت قريش (المهاجرين) الأنصار، لكون القرشيين لم يخرجوا للقتال دفاعاً عن النبي، بل خرجت الأنصار واحداً بعد واحد»^(٣٧).

وظل (أبو طلحة) يرمى دفاعاً عن النبي يومذاك، ويترس دونه، حتى كسر ثلاثة أقواس، وكان المسلم يقل هارباً فيمر عليهما فيناديه رسول الله صلى الله عليه وسلم: انثر نبلك لأبي طلحة^(٣٨)، حتى وثره رام أصاب يده في أوتارها فشلت من فورها فصرخ متألماً: حس، فقال له النبي: لو قلت باسم الله لرفعتك الملائكة، والناس ينظرون إليك، حتى تلج بك في جو السماء^(٣٩).

وفي كرة رابعة، عادت موجة مهاجمة إلى المكان الذي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم،

(٣٥) البيهقي: سبق ذكره ج ٢، ص ٢٣٦.

(٣٦) المطبوع: سبق ذكره، مع ج ٢، ص ٥٠٥.

(٣٧) البيهقي: سبق ذكره ج ٢، ص ٢٣٥.

(٣٨) نفسه: ص ٢٣٩.

(٣٩) ابن كثير: سبق ذكره ج ٤، ص ٢٧، ٢٨.

بيئما كان النبي قد تنهقر من مكانه مصعباً في الشعب، وخرج لهم (مصعب بن عمير) دون رسول الله، فوجد (ابن قملة) مصعباً في دروعه وخوذته في مكان رسول الله، فشد عليه شدة قتله بها، وهو يظن أنه محمد، ثم أكمل دورة فرسه نحو للمشركين وهو يصيح مهلاً: قتلت محمداً^(٤٠)، في اللحظة التي كان فيها الرسول يتابع صعوده في شعب الجبل متحاملاً على طلحة بن عبيد الله، والزيبر بن العوام، الذي هرع إلى طلحة يساعده في حمل رسول الله^(٤١).

وإذ يقول زعيم طبقة المفسرين ورواة السير والأخبار الحافظ ابن كثير، أن صيحة ابن قملة: قتلت محمداً، قد أدت إلى بهمة عظيمة بين المسلمين^(٤٢)، فإنها على الفور أوقفت لا جدال بد القتل المكية عن استمرار القتل والقتال، فهذا ما جاءوا من أجله، وقد تحقق، ولم تعد ثمة ضرورة لاستمرار القتل، وبالفعل هذا الميدان تماماً بعد صيحة ابن قملة، تلك الصيحة التي تصر كذبنا التراثية على القول: إنها صيحة الشيطان، لا شيء إلا أنها قالت مكروهاً بحق النبي، رغم أن المتأمل بقليل من النزاهة، يمكنه أن يراها صيحة جاءت في موعدها تماماً، وكانت صيحة الإنقاذ لرقاب المسلمين، ولديهم.

هذا بينما يرى آخرون - بتخالف حقائق عدة - أن تلك الصيحة كانت السبب في هزيمة المسلمين، ومن ثم لا شك أنها كانت صيحة الشيطان الذي يطميه هزيمة حزب الله، وذلك بالتأثير الذي قلته الصيحة بنفوس المسلمين، وخوار عزيمتهم وفزعهم لما علموا أن نبيهم قد قتل، وهو المعلق به مصيرهم ومصير دولتهم، ولكن دقائق الحدث لا تترك لأصحاب ذلك الرأي ما يتمحلون به، لأن الهزيمة كانت قد حلت بالفعل قبل تلك الصيحة، وكانت يد القتل القرشية قد بدأت تعمل قطعاً فيمن بقي من المسلمين، ووصل المشركون إلى النبي وفر أصحابه عنه، حتى أصيب إصابات شديدة، وكانت الصيحة متأخرة إلى حد بعيد عن الهزيمة التي تمت قبلها بوقت، عندما ضرب ابن قملة مصعباً وهو يحسبه محمداً، وما كان ممكناً أن يصل إلى الرسول صلى الله عليه وسلم في مؤخرة جيشه، إلا إذا كان ذلك الجيش قد تهاوى وتشرذم، ولم يعد هناك حائل بين المشركين وبين النبي، لكن هؤلاء يصرون، مستندين إلى روايات مثل رواية (الزيبر بن العوام):

(٤٠) السهيلي: سبق ذكره، ج ٢، ص ١٥٢، انظر أيضاً البيهقي: ج ٣، ص ٢٢٨.

(٤١) البيهقي: سبق ذكره، ج ٢، ص ٢١١.

(٤٢) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٧.

وصرخ صارخ:

ألا إن محمداً قد قتل،

فانكفأنا، وانكفأ القوم علينا^(٤٣).

هذا بينما أصحاب تلك الرؤية، وفي روايتهم أنفسهم عما حدث، يظهر واضحاً أن (الزبير) كان يصعد مع (طلحة) يساعدان نبيهم الجريح على ارتقاء الشعب، بعد أن خلا الميدان حولهم من أصحابهم وبقية الصحابة إلى فرار، ومن بقى منهم أخذوا يضربون بعضهم بعضاً من البهجة، أما (البیهقي) فيقول:

وصاح الشيطان: قتل محمد^(٤٤).

ويقول (ابن هشام):

الصارخ: إزب العقبة، يعنى الشيطان^(٤٥).

أما من هو (إزب العقبة)؟ فهو ما يأتي في حديث منسوب لمعد الله بن الزبير، أنه رأى رجلاً طوله شهران على رجليه، فقال: من أنت؟ قال: إزب، قال: ما إزب؟ قال: رجل من الجن، أما (الحلبى) الذى اعتذاه يقف مع ما لا يجده متسقاً ومتوافقاً، يتساءل أحياناً، ويبرر أخرى، فقد حاول تقديم تبرير لتضارب الروايات حول صاحب الصرخة، فقال: «ويجوز أن يكون قد صدر عن الثلاثة: ابن قملة، وإليس، وإزب العقبة^(٤٦)».

وعليه، فإن تلك الصرخة المنفذة التى أطلقها (ابن قملة)، كانت سبباً فى تراخى أبى قريش عن القتل، بينما النبى وطلحة والزبير يمسكون متخفين فى الشعب، يريدون صخرة عالية، تصادف أنها كانت الصخرة التى فر إليها بعض المسلمين الفارين، ولجأوا إليها لمتعتها، فكان أن رآه (كعب بن مالك) من أعلى الشعب وهو قائم مع صاحبيه، ويرى:

قد عرفت عينيهِ الشريفتين تزهزان تحت المغفر، فدائيت بأعلى

صوتي:

(٤٣) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٥٥.

(٤٤) البیهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٧٧٠.

(٤٥) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٥٥.

(٤٦) الحلبي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥٠٣.

يا معشر المسلمين أبشروا، هذا رسول الله فأشار إليّ: أنصت، فلما عرف المسلمون رسول الله نهضوا، ونهض معهم نحو الشعب على بن أبي طالب، وأبو بكر الصديق، وعمر بن الخطاب... في نفر من المسلمين^(٤٧).

لكن ليملحهم (أبي بن خلف) وهم يخفون إلى النبي يساعده على الصعود، وقد نظرف (أبي) عن قومه، فسمع صيحة (كعب بن مالك)، فعلم أن الرسول ما زال حياً، وبينما النبي يسند رأسه تعباً في الشعب، كر (أبي بن خلف) وفرسه وهو يهتف متسائلاً: أفي محمد (١٢) لا نجوت إن نجا، فقال القوم: يا رسول الله أيعطف عليه رجل منا؟ فقال رسول الله: لا، دعوه فلما دنا تناول رسول الله الحربة من الحارث بن الصمة... وانتفض بها انتفاضة تطايرت عنه تطاير الشعراء عن ظهر البعير إذا انتفض... ثم استقبله فطعنه في عنقه، طعنة تبدأ منها عن فرسه مراراً^(٤٨)، وجعل يخور كما يخور الثور إذا ذبح^(٤٩).

ولمزيد من المنعة، بعيداً عن متناول قريش نهض النبي صلى الله عليه وسلم إلى صخرة في الجبل ليعلوها، وقد كان بدن رسول الله بين درعين، فلما ذهب لينهض لم يستطع، فجلس تحته طلحة بن عبيدة، فلهض به حتى استوى عليها^(٥٠)، وهكذا نال الإجهاد من النبي كل مثال، وأخذ منه الألم كل مأخذ، حتى أنه بعد العودة «نكر عمرو مولى عفرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم، صلى الظهريوم أحد قاعداً من الجراح التي أصابته، وصلى المسلمون خلفه قعوداً»^(٥١).

وبعد أن امتنع المسلمون الذين بقوا مع نبيهم على الصخرة المتبعة - التي ما كان لأحد أن يصعد عليها إلا ويصاب برماح وسهام الممتلحن فوقها - ومعهم سيفوفهم، لا مجال لأخذهم، تقدم أبو سفيان حتى اقترب من سفح الصخرة ثم نادى: «أفي القوم محمد؟ أفي القوم محمد؟ ثلاثاً، فيهاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجيبوه»، وهكذا كانت حصافة القائد تملأ على رجاله رغم الامتناع فوق الصخرة، أن يتركوا قريشاً تدهم قتله، حتى لا يحاولوا الكر عليهم مرة

(٤٧) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٦.

(٤٨) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٦٦.

(٤٩) الحملي: مج ٢، ص ٥١١.

(٥٠) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٧.

(٥١) الموضع نفسه.

أخرى، كما سبق وأمر (كعب بن مالك) بعدم الإعلان عنه وأمره بالصمت، لكن (أبو سفيان) استمر ينادى «أفئ القوم ابن أبي قحافة؟ أفئ القوم ابن أبي قحافة؟ أفئ القوم ابن الخطاب؟ أفئ القوم ابن الخطاب؟ ثم أقبل على أصحابه فقال: أما هؤلاء فقد قتلوا وقد كفيتوهم، فما ملك عمر نفسه أن قال: كذبت والله يا عدو الله، إن الذين عدت لأحياء كلهم، وقد بقي لك ما يسوؤك» (٥٢). فكان أن رد عليه (أبو سفيان) ومن معه ينادون شامتين متوعدين:

يوماً بيوم بدر، إن موعدكم بدر للعام القابل.

«فقال رسول الله لرجل من أصحابه: قل نعم هو بيننا وبينكم موعد... ثم بعث رسول الله على بن أبي طالب فقال: اخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون؟ فإن كانوا قد جنبوا الخيل وامتنعوا الإبل، فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل، فإنهم يريدون المدينة، والذي نفسي بيده، لكن أرادوها، لأسيرن إليهم فيها، ثم لأنجزهم، قال علي: فخرجت في آثارهم أنظر ماذا يصنعون؟ فجنبوا الخيل وامتنعوا الإبل، ووجهوا إلى مكة» (٥٣).

وهكذا، انتهت غزوة أحد بشار قريش، الذي أعملت له حسابات دقيقة، وهم تجار أصحاب حسابات، يدققون فيما لهم وفيما عليهم، تحذروهم المصلحة والمكاسب في الأول وفي الآخر، فتؤكد كتب الأخبار أنهم قتلوا على التدقيق سبعين مسلماً، بسبعين مشركاً يوم بدر، وأسروا سبعين مسلماً بسبعين مشركاً يوم بدر، وهو ما يردفه المفسرون بالآية الكريمة:

«أو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا»

(١٦٥/ آل عمران) (٥٤).

(ومثليها هنا تعني مثل الأمرين، السبعين قتيلاً، والسبعين أسيراً)، وهو ما عبر عنه منطق التاجر الأموي، أبي سفيان صخر بن حرب، وهو ينادى المعصمين بالصخرة، مقدماً كشف حساب تجارى دقيق، ويقول:

يوماً بيوم بدر، وإن موعدكم بدر للعام القابل.

هو ما عقب عليه الطبري في حديثه عن أحد مقارناً ببدر، وهو يقول:

(٥٢) نفسه: ص ٢٧.

(٥٣) السبيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٧٠، ١٧١.

(٥٤) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٧.

فلما كان العام القابل في أحد، عوقبوا بما صنعوا، قُتل من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعون، وأسر سبعون، وكسرت رباعيته،
وهشمت البيضة على رأسه، وسال الدم على وجهه، وفر أصحاب النبي
وصعدوا الجبل^(٥٥).

(٥٥) الطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٤٧٥.

فرز أحمد

«لو كان من الأمر شيء ما قُتِلنا ها هنا» .

[عتاب بن قشير الأنصاري]

حروب دولة الرسول

جزء أول

وكانت أحد ابتلاء فرز واختبار وتمحيص للمؤمنين الصادقين، منهم من أخذهم الرعب فولوا هاربين من حول رسول الله حتى انكشف للمهاجمين، وهو صلى الله عليه وسلم يناديهم:
أنا رسول الله، إلى يا فلان، إلى يا فلان، فلم يثبتوا وفروا عنه ليمتصنوا بصخرة في أعلى الشعب، فأذهبهم الوحي الكريم بقوله:

﴿إذ تصعدون ولا تلوون على أحد والرسول يدعوكم في أخراكم فأثابكم غما بغم...﴾ (آل عمران / ١٥٣).

هذا عن فروا، ثم هناك ما جاء وحياً يحدث عن ظنوا بالله ظن الجاهلية، وشكوا في صدق الرسول بل وفي الدعوة برمتها، ليرد عليهم قائلاً:

﴿وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله غير الحق ظن الجاهلية يقولون هل لنا من الأمر من شيء قل إن الأمر كله لله يخفون في أنفسهم ما لا يبدون لك يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلناها هنا قل لو كنتم في بيوكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم وليبطل الله ما في صدوركم وليمحص ما في قلوبكم والله عليم بذات الصدور﴾ (آل عمران / ١٥٤).

ثم يتوجه الوحي نحو من قالوا: لو سمعوا نصحنأ لهم بالتحصن في يثرب، وعدم الخروج إلى المشركين ما قتلوا، قائلاً:

﴿الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادبروا عن أنفسكم للموت إن كنتم صادقين﴾ (آل عمران / ١٦٨).

أما الذين تساءلوا كيف يهزمون والله معهم ورسوله؟ فقد جاءهم جواب الوحي مفجعاً ينكرهم أنهم وإن أصابوا في أحد، فقد سبق وأصابوا في بدر، ويقول:

- ﴿لو لما أصابكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم إن الله على كل شيء قدير﴾ (آل عمران / ١٦٥).

- ﴿إن يمسك قرح فقد مس القوم قرح مثله﴾ (آل عمران / ١٤٠).

ثم يثنى الوحي بصدقه بالقول الفصل، لتأكيد أن ما حدث كان خطة إلهية مقدورة سلفاً، من الله تعالى، لفرز المؤمنين الصادقين عن غيرهم، بقوله:

فوما أصابكم يوم التقى الجمعان فبإذن الله وليعلم المؤمنين . وليعلم
الذين نافقوا... ٤ (١٦٦، ١٦٧ / آل عمران) .

مواقف من الهزيمة

ونعود إلى عيون التاريخ نقرأ فيها المفاجأة التي رتبها قریش للمسلمين ، بقرارات مقاتلين من
جيل جديد ، تلتهم أسماؤهم مع نصال سيوف شرذمت شمل المسلمين وصعقتهم ، مثل (خالد بن
الوليد) و (عكرمة بن أبي الحكم) ، حتى صار للمسلمون يضربون بعضهم ويقتلون بعضهم بعضاً
على غير هدى ، ولا شعار ، بعد أن أضاعت البهجة لبهم ففسوا شعارهم ، ثم جاءت صبيحة (ابن
قمعة) : (إن محمداً قد قتل ، لتترك أثراً أعظم في الفارين يحتمون بالشعاب والصخور ، فأصحاب
الشعب يقولون :

إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قتل ، فارجعوا إلى قومكم
فيؤمنونكم ، قبل أن يأتوكم فيقتلونكم ، فإنهم داخلون البيوت (١) .
وقد ذهب هؤلاء تحديداً إلى رأى يقول :
نلقى إليهم بأيدينا ، فإنهم قوماً وينو عمنا .
ويعقب رواية للسيرة بالقول :

وهذا يدل على أن هذه الفرقة ليست من الأنصار ، بل من المهاجرين (٢) .

هذا ؛ بينما كان بعض المسلمين ينتهز فرصة المعركة ، ويحفز الناس للخروج إليها ، من أجل
أخذ ثأره من مسلم آخر في حومة الوغى دون عيون تراه ، مثل (الحارث بن سويد بن الصامت)
ابن صاحب صحيفة لقمان ، ذلك المسلم الذي لم تؤثر فيه الأخوة الإسلامية والأممية الجديدة ، بل
ظل أسير الحمية القبلية الجاهلية ، يخضع رغبته الدائرة على مصطن ينتهز لها فرصة ، يريد بها
(السجدر بن زياد) الذي كان قد قتل أباه (سويد) في حرب الأوس والخزرج ، وما أن تبدأ المعركة
ويختلط الناس بالناس ، حتى يغمد سيفه في قاتل أبيه ليشفى غليل ثأره (٣) .

(١) البيهقي : دلائل النبوة ، سبق ذكره ، السفر الثالث ، ص ٧١٠ .

(٢) الخطيب : لمعية ، سبق ذكره ، مج ٧ ، ص ٥٠٤ .

(٣) السهولي : الأرواح الأنف في تفسير المجرة للتبوية لابن هشام ، سبق ذكره ، مج ٣ ، ص ١٦٨ ، انظر أيضاً : ابن سيد الناس ، عيون
الأثر ، سبق ذكره ، ج ٧ ، ص ٢٥٠ .

ثم موقف ثالث لأصحاب الصخرة الذين فروا من حول النبي، واعتصموا بها يريدون عن أنفسهم في خفاتها، وقد رأى هؤلاء رأياً آخر:

فقال بعض أصحاب الصخرة، ليت لنا رسولا إلى عبد الله بن أبي فيأخذ لنا أمانة من أبي سفيان، يا قوم، إن محمداً قد قتل فارجعوا إلى قومكم، قبل أن يأتوكم فيقتلونكم^(٤).

وقد بلغ الرعب أصحاب الصخرة أنهم كادوا يقتلون نبيهم وهو يخف إليهم متحاملاً على مناكب صاحبيه، وهم لا يميزونه، ورفعوا عليه نبالهم ورماحهم.

فقال رسول الله: أنا رسول الله، ففرحوا بذلك حين وجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وفرح رسول الله حين رأى أن في أصحابه من يمتنع بهم... فقال الله عز وجل في الذين قالوا: إن محمداً قد قتل فارجعوا إلى قومكم «وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفئن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم» (١٤٤ / آل عمران)^(٥).

أما الموقف الرابع، فيمثله من جاء ذكرهم في الواقدي وهو يقول:

لما صاح إبليس: إن محمداً قد قتل، تفرق الناس، فممنهم من ورد المدينة، حتى دخلوا على نساءهم وجعل النساء يقتلن: عن رسول الله تفرون؟^(٦).

وقد عدد (البلاذري) في أنساب الأشراف (٣٢٦/١) أسماء بعض الفارين من الميدان تماماً الذين يمثلون موقفاً خامساً - بعد أن تركوا إخوانهم ورسولهم إلى مصيرهم، وهم عثمان بن عفان، وسواد بن غزية، والحارث بن حاطب، وسعد بن عثمان، وعقبة بن عثمان، وخارجة بن عامر، وأوس بن قبيصة، حتى أبعدوا عن المدينة بما يصل إلى ثلاثين ميلاً^(٧)، ولم يعودوا إلى يثرب إلا بعد أن وصلتهم الأخبار بعودة النبي إليها مع من بقى من أصحابه، فعادوا إليها من مهرهم بعد أيام ثلاثة، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم: لقد ذهبتم فيها عريضة، ثم جاء الربي بشارتهم يقول:

(٤) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٤.

(٥) نفسه: ص ٧٤.

(٦) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٣١٠.

(٧) نفسه: ص ٣٠٠.

«إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم» (١٥٥/آل عمران).

ويقول (ابن حبيب): «الذين تولوا يوم التقى الجمعان فعفا الله عنهم من المهاجرين عثمان بن عفان بن العاص بن أمية، وأبو حنيفة بن عتبة بن ربيعة، وسعد بن عثمان من الخزرج وأخوه عقبة بن عثمان»^(٨). وكان لهرب (عثمان بن عفان) من أحد، مدعاة بعد ذلك بسنين في الصراع السافر الذي قام على السلطة في الدولة الإسلامية، للتدليل على أن الموقف العدائي لبني أمية من الهاشميين بل من النبي ودعوته، كان متأصلاً في نفوسهم، فحكى البخاري عن عثمان ابن وهب قوله: «جاء رجل حج البيت فرأى قوماً جلوساً، فقال: من هؤلاء القعود؟ قالوا: قريش، قال: من النشيط؟ قالوا: ابن عمر، فأثاء فقال: إني سألتك عن شيء، أتعذلي؟ أنشدك بحرمة هذا البيت أتعلم أن عثمان بن عفان فر يوم أحد؟ قال: نعم، قال: فطعمه تغيب عن بدر فلم يشهد؟ قال: نعم، قال: فطعم أنه تخلف عن بيعة الرضوان فلم يشهد؟ قال: نعم فكبر، فقال ابن عمر: تعال لأخبرك ولأبين لك عما سألتني عنه، فأما فراره يوم أحد، فأشهد أن الله عفا عنه، وأما تغيبه عن بدر، فإنه كان تحته بنت النبي وكانت مريضة، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن لك أجر رجل ممن شهد بدرًا وسهمه، أما تغيبه عن بيعة الرضوان، فإنه لو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان بن عفان لبعثه مكانه، فبعث عثمان وكانت بيعة الرضوان بعدما ذهب عثمان إلى مكة»^(٩).

ثم موقف سادس. أعلن تشككه في أمر الدعوة بكاملها، وعلاقة الرسول بالسماء، بمثله عتاب ابن قشير الذي وقف يتطلع إلى هزيمة المسلمين وهم يقتلون في أحد ويقول:

لو كان من الأمر شيء ما قتلنا ها هنا^(١٠).

وجاوبه رجع الصدى ممن هم على مثل رأيه:

لو كان نبياً ما قتل، فارجعوا إلى دينكم الأول^(١١).

وهكذا كان الفرز، وهكذا جاءت أحد لتفصح بوقعتها عما بذات الصدور، وتحدد مواقف،

(٨) ابن حبيب: المحبر، سبق ذكره، ص ٢٨٣، ٢٨٤.

(٩) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٩.

(١٠) السهيلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ١٩٤.

(١١) الحافظ: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥٠٤.

وتصنف الأتباع تصديفاً كامل التحديد والوضوح، لأنه مقابل كل تلك المواقف المخالفة والمؤسفة، كانت هناك مواقف أخرى وإن كانت قليلة نادرة ضمنية، لكنها دخلت الفرز وبرزت كمواقف مبدئية صارمة لا تقبل المساومة، فهذا (أنس بن النضر) ينادى (عمر بن الخطاب) ر (على بن أبي طالب) ر (أبا بكر) وصحبهم من أصحاب الصخرة ويقول:

يا قوم؛ إن كان محمد قد قتل، فإن رب محمد لم يقتل، فقاتلوا على ما
قاتل عليه محمد، اللهم إني أعوذ إليك مما يقول هؤلاء، وأبرأ إليك مما جاء
به هؤلاء، ثم شد بسيفه يقاتل، حتى قتل^(١٢).

وهكذا، وبينما المهاجرون في فزعهم، والأنصار يقتلون الواحد بعد الآخر دون رسول
الله وهو يصمد الشعب، وبينما المهاجرون يفكرون في اللحاق بقومهم، فإن رجلاً من
المهاجرين مر على رجل من الأنصار، وهو يتشطح في دمه، فقال له: يا فلان، أشعرت أن
محمداً قد قتل؟ فقال الأنصاري: إن كان محمداً قد قتل، فقد بلغ، فقاتلوا عن دينكم،^(١٣).

ثم ذلك الأنصاري المبارز الفارس، (أبو دجانة / سماك بن خرشة)، الذي تريس عن الرسول
ينطق عنه النبل، وظل محارباً يخوض معه المواقع بعدها بذات البطولة، (وقزمان) الأنصاري،
الذي أبلى في أحد بلاء يعادل في ميزان القتال جيش المسلمين جميعاً، فنزل الحومة لا يكل ولا
يهرب ولا يتراجع، يتخطف سيفه رؤوس المشركين رأساً في إثر رأس، ويصول حتى ينغرس في
عمق ثلاثة آلاف مقاتل دون خطوة واحدة للوراء، حتى أعرق بينهم، وحتى عددت له كتب السير
عشرة قتلى، من بين اثنين وعشرين قتيلاً مكيماً هم كل من قتل المسلمون من قريش في أحد،
وبينما يمدد (ابن هشام) أسماء المقتولين من قريش، وقاتليهم من المسلمين، نقتطع ما يخص
(قزمان) وحده، حيث يقول ابن هشام:

... وكلاب بن طلحة، والحارث بن طلحة، قتلها قزمان... وأبو يزيد
ابن عمير.. قتل قزمان، وصواب غلام له حبشى قتل قزمان... والقاسم
ابن شريح.. قتل قزمان... وهشام بن أبي أمية بن المغيرة قتل قزمان،
والوليد بن العاص بن هشام بن المغيرة، قتل قزمان... وعبيدة بن جابر
وشيبة بن مالك بن المضر، قتلها قزمان... قال ابن إسحق: فجمع

(١٢) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٤.

(١٣) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٤٨، ٢٤٩.

من قتل الله تبارك وتعالى من المشركين يوم أحد، اثنان وعشرون رجلاً^(١٤).

ومع ذلك تصر كتبنا التراثية على وصم قزمان بأنه كان منافقاً، وأنه من أهل النار، وأن الله قد ينصر دينه على الكافر بالفاجر^(١٥)، حتى أن تلك الكتب قدمت روايات تستجمل (قزمان)، وتجاهل معرفته من بين صحبه وآله من الأنصار، ومن تلك الروايات:

كان فينا رجل أنى لا يُدرى من هو، يقال له: قزمان، فكان رسول الله يقول إذا ذكر: إنه لمن أهل النار، فلما كان يوم أحد قاتلاً شديداً... وكان ذا بأس، وأثبتته الجراح، فاحتمل إلى دار بني ظفر^(١٦).

أما لماذا حمل إلى دار بني ظفر بالذات، فإن كتب السيرة تروى روايات بعد أن تتذكر معرفتها بالرجل، فنعرف عدد (ابن هشام) أنه «حليف بني ظفر»^(١٧)، فهو لم يكن مجهولاً، إنما التجهيل جاء عن عمد، ورغم نسبة قتلاه العشرة من المشركين إلى الله جل وعلا، «فجميع من قتل الله تبارك وتعالى يوم أحد من المشركين اثنان وعشرون رجلاً»، ضمنهم عشرة قتلهم قزمان وحده، دون أن يفر إلى شعب، ولا أن يلجأ إلى صخرة، ولا أن يهرب إلى المدينة، ولا أن يوغل ثلاثين ميلاً هرباً بعيداً عن الميدان، لينتظر هناك أياماً يستخبر على من كانت الكرة، ليحدد موقفه، أما السر وراء كل هذا التجهيل والتبخيس لرجل هذا بلاؤه، فيرجع إلى حديث ترويه كتب السيرة عن قزمان وهو جريح في دار بني ظفر:

فجعل رجال من المسلمين يقولون له: والله لقد أبليت اليوم يا قزمان فأبشر، قال: بماذا أبشر؟ فوالله ما قاتلت إلا عن أحساب قومي، ولولا ذلك ما قاتلت، فلما اشجعت عليه جراحه، أخذ سهماً من كنانته فقتل به نفسه^(١٨).

وهو موقوف يختلف إلى حد ما عن موقوف (حاطب بن أمية) الذي أصيب ابنه (يزيد) في أحد، فحملوه إلى دار قومه واجتمع حوله أهله،

فجعل المسلمون يقولون له من الرجال والنساء، أبشريا ابن حاطب

(١٤) السهيلي: سبق ذكره، ج ٣، ص ١٩٦.

(١٥) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٧.

(١٦) السهيلي: سبق ذكره، ج ٣، ص ١٩٦.

(١٧) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٧.

بالجنة، وكان حاطب شيخاً قد عسا في الجامعة، فنجم يومئذ تفافقه فقال:
بأى شيء تبشرونه؟ بجنة من حرمل؟ غروتم والله هذا الغلام من
نفسه،^(١٨) وفي شرح السهيلي «الجنة من حرمل، يريد الأرض التي دفن
فيها وكانت تنبت الحرمل، أي ليس له جنة إلا ذلك»،^(١٩).

مقتل أسد الله

في يثرب، وبعد العودة من أحد «مر رسول الله صلى الله عليه وسلم، بدار من دور الأنصار،
من بني عبد الأشهل وظفر، فسمع البكاء والنواح على قتلاهم، فذرفت عينا رسول الله فيكى ثم
قال: لكن حمزة لا يواكي له، فلما رجع سعد بن معاذ، وأسيد بن حضير إلى دار بني عبد
الأشهل، أمر نساءهم أن يحترمن ثم يذهبن فيبكين على عم رسول الله،^(٢٠) وهو ما يظهر مدى
اللوعة التي أصابت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم، على مصابه في عمه (حمزة بن عبد
المطلب)، الذي قتله (وحشى الحبشى) عبد (جبير بن مطعم)، انتقاماً لمقتل عم جبير (طعيمة بن
عدي) الذي سبق وقلته المسلمون في بدر الكبرى، مع وعد لوحشى الحبشى بالملق من العبودية
إلى الحرية إن فعل، هذا مع وعد آخر تلقاه الوحشى الوحشى من (هند بنت عتبة) إن قتل حمزة
انتقاماً لأبيها وأخيها وعمها، وكان المقابل الذي سيأله وحشى من هند، هو ما يعبر عنه نلواها له
كلما مر بها في أحد، أو مرت به، وهي تردد بفنح ويدلال وترغيب:

ويها أبا دسمة،

اشف

واشف^(٢١).

ويرسم رواية السيرة، صورة حية لمقتل حمزة رضى الله عنه، بلسان قاتله وحشى، الذي
يرى، أنه بينما كان حمزة يصلو بسيفه «مر به سباع بن عبد العزى الغبشاني، وكان يكتي أبا
نزار، فقال له حمزة: هلم إلى يا ابن مقطعة البطور، وكانت أمه أم إنمار... غشانة بمكة، فلما

(١٨) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٦٨.

(١٩) نفسه، ص ١٧٧.

(٢٠) الطبري: التاريخ، سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٣٢.

(٢١) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ١٢.

التقى فضربه حمزة فقتله. وهنا عثر حمزة فوقع، فأنكشف درعه الحديدي عن بطنه، فبهزئت حريتي حتى إذا رضيت منها، دفعتها عليه، فوقعت في ثلته حتى خرجت من بين رجله، فأقبل نحوي، فغلب، فوقع، وأمهله حتى إذا مات، جئت فأخذت حريتي ثم تلحيت عن العسكر، ولم تكن لي بشيء حاجة غيره» (٢٢).

وهنا هزلت (بنت عتبة) للمدلة الثائرة، لتبقر بطن حمزة رضى الله عنه، وتخرج كبده وتلوك منه قطعة تشفياً، حتى إذا انتهت للمعركة ورحلت قريش، مر رسول الله بعمه وهو على تلك الحال، فوقف على رأسه وقد أخذ منه الكدم مأخذاً، حتى جعل يقول:

لولا أن تحزن صفية، ويكون سنة بعدى، لتركته حتى يكون في بطون السباع وحواصل الطيور، ولئن أظهرني الله على قريش في موطن من المواطن، لأمعلن بثلاثين رجلاً منهم» (٢٣).

وقد عقب بعض المفسرين بالقول: إن الوحى جاء يرد النبى عن ذلك بقوله: «وإن عاقبتكم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به» (١٢٦/الذيل)، لكن ابن كثير بحصافته، يدرك أمراً، فيقول:

قلت هذه الآية مكية، وقصة أحد بعد الهجرة بثلاث سنين!! فكيف يلصم هنا؟ (٢٤).

أما ابن مسعود فيروى القول عن حال النبى يوم مقتل حمزة:

ما رأينا رسول الله صلى الله عليه وسلم باكياً، أشد من بكائه على حمزة رضى الله عنه، وضعه في القبلة ثم وقف على جنازته، واتعجب حتى نشق، وحتى بلغ به الغشى، وهو يقول: يا حمزة يا فاعل الخيرات، يا حمزة يا كاشف الكربات، يا حمزة يا ذاب» (٢٥).

أما الأنصار، ورغم مصابهم في قتالهم، فإنهم عندما شاهدوا حزن ابن أختهم على عمه قالوا:

(٢٢) السهيلي: سبق ذكره، مج ٣، ص ١٥٢.

(٢٣) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٤١.

(٢٤) الموضع نفسه.

(٢٥) للحلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥٣٤.

والله لأن ظهرنا عليهم يوماً من الدهر، لنمعلن بهم مثله لم يمثلها أحد من العرب بأحد قط^(٢٦).

ومن ثم - وعلى شرط مسلم - جاءت نساء الأنصار تكي حمزة وتدينه، لما قال النبي: لكن حمزة لا يواكي له^(٢٧).

وهكذا عادت قريش بعد أن أشفت ثأرها، واستشفت لقتلها، تحمل في ركبها حبلاً طويلاً تجر فيها الأسرى من المسلمين، تشعر أنها قد أعادت هيبتها في عيون الأعراب، وردعت من فكر بموادة يثرب على طرق التجارة الداخلية، وأعادت لطريق الإيلاف أمه، مع اعتزازينجاحها في إعادة كنانة إلى إيلافها، ومشاركتها قريشاً في أحد، وهو ما عبر عنه شعر هبيرة بن أبي وهب وهو يقول:

سقنا كنانة من أطراف ذي يمن	عرض البلاد على ماكان يزججها
قالت كنانة: أنسى تذهبون بنا؟	قلنا: النخيل، فأموها ومن فيها
نحن الفوارس يوم للجر من أحد	هابت معد، فقلنا نحن نأتيها

فأجابه شاعر الرسول حسان بن ثابت وهو يقول:

سقم كنانة جهلاً من سفاهتكم	إلى الرسول، فجدد الله مخزيتها
أوردتموها حياض الموت صاحية	فالنار موعدها والقتل لاقبها
ألا اعتبرتم بخيل الله إذ قتلتم	أهل القلب ومن ألقى فيه فيها

ثم قام (كعب بن مالك) يدعم (ابن ثابت) بالقول:

ونحن أناس لا نرى للقتل سبة	على كل من يحمي الدمار ويمنع
جلاد على ريب العوادث لا نرى	على مالك لنا عينا لنا الدهر تنم
بسر الحرب لا نعبأ بشيء نقوله	ولا نحن مما جرّت الحرب نجزع

وهنا قام (عبد الله بن الزيمري) يرد على (حسان بن ثابت) مؤكداً أن النصر كان حليف قريش، وأنهم مقابل شيوخ الملأ في بدر، قد قتلوا من سادة يثرب ومحاربيها من لا يقون شرفاً

(٢٦) الطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٢٩.

(٢٧) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٩.

ومحتدأ، بل ويزعم أن قريشاً قد قتلت من البخارية ضعف ما قتل المسلمون من قريش في بدر،
ويقوم ذلك في قوله:

يا غرباب البين؛ أسمعت فقل	إنما تتلطق شيئاً قد فعل
أبلغن حسان على آية	فقريض الشعر يشفى ذا الغلال
كم قتلنا من كريم سيد	ما جد الجدين مقدام بطل
ليت أشياخي ببدر شهدوا	جزع الخزرج من وقع الأسل
حين حكمت بقباء بركها	واستحر القتل في عيد الأشل
فقتلنا الضعف من أشراقهم	وعدنا ميل بدر فاعتدل

فأجابه (حسان) يرد له الصاع صاعين بقوله:

ذهبت يا ابن الزيمري وقعة	كان منا الفضل فيها لو عدل
ولقد لتسم ونلنا منكم	وكذلك العرب أحياناً دول
نضع الأسياف في أكافكم	
نخرج الإصبع من إستانكم	
وتركنا في قريش عورة	يوم بدر، وأحاديث المثل

أما (هند بنت عتبة) فقد كانت ترسل شعرها يطن استغفاءها بعد تأريها من (حمزة)، وهي
تنادي المسلمين بقولها:

نحن جزيلناكم بيوم بدر	والحرب بعد الحرب ذات سر
ما كان لي عن عتبة من صبر	ولا أخى وعمه ويكر
شفيت نفسي وقضيت نذري	شفيت وحشي غليل صدي
لفسرك وحشي على عمري	حتى ترم أعظمي قبري ^(٢٨)

هَذَا، وَإِنْ كَانَتْ (هَد) تَرَى فِي نَفْسِهَا بَقِيَّةَ مِنْ رَغْبَةٍ لَمْ تَحْقُقْ، فِي الْقَضَاءِ عَلَى كُلِّ هَاشِمِي
وَكُلِّ أَنْصَارِي، فَتَقُولُ:

(٢٨) نفسه: ص ٣٩. (خطأ المروزي في الشطر الثاني من البيت الثاني من شعر كعب بن مالك هكذا في الأصل).

رجعت وفي نفسى بلاهـل رحمة
من أصحاب بدر من قريش وغيرهم
ولكننى قد نلت شيفاً ولم يكن
وقد فاتنى بعض الذى كان مطلبى
بنى هاشم منهم ومن أهل يثرب
كما كنت أرجو فى مسيرى ومزجى^(٢٩)

فقامت (هند بنت أثانة بن عبد المطلب) ، سقيلة البيت الهاشمى ، وقد استغفرتها شعر (هند بنت عتبة) ، لكردها عليها قاللة:

خزيت فى بدر وبعد بدر
صبحك الله غداة الفجر
بكل قلاع حسام يفسرى
إذا رام شيب وأبوك هذى
يا بنت وقاع عظيم الكفر
م الهاشميين الطحوال الزمير
حيزة لئلى على صقرى
مخضباً منه منولحى الدهر

ونذكرك السوء فشر نذر^(٣٠)

واستمر (حسان بن ثابت) يتبع قوافى (هند بنت عتبة) ، يلحق بها ولعة فاحشة ، ويرفع الستر عن سرها ، ليقول:

لمن الإله وزوجها معها
أخرجت مرقصة إلى أحد
بكر ثقال لا حراك به
وعصاك استك تقعون بها
فرحت عجزتها ومشرجهـا
ونسيت فاحشة أتت بها
زعم الولائد أنها ولدت
هند الهود عظيمة البظر
فى القوم، مكتبة على بكر
لا عين مغالطة ولا حجر
نقى العجاجة هند بالفهر
من دأبها نصاً على القتر
يا هند وجهك سببة الدهر
ولها صغيراً كان من عهر^(٣١)

(٢٩) السهيلي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٢١٥.

(٣٠) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٩.

(٣١) الطبري: سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٦٥، ٥٦٦.

نتائج غزوة أحد

«والله ما أبتغي أن يستقر لي، إن قمت
إلا لأشدد أمره».

[عبدالله بن أبي بن سلول]

حروب دولة الرسول

جزء أول

يقول البيهقي مصوراً حال يثرب بعد هزيمة المسلمين في أحد بقوله:

وأخذ المنافقون عند بكاء المسلمين في المكر... وتحزين المؤمنين...
وفارت المدينة بالنفاق فور المرجل^(١).

ونعت النفاق عند أحد تحديدأ، صار- كما هو واضح في كتب الأخبار- يلحق بكل معرض، أو
بكل من عقب على الهزيمة بالشكيك، وهو ما يظهر واضحاً في قول ابن كثير:

وقالت اليهود: لو كان نبياً ما ظهوروا عليه، ولا أصيب منه ما أصيب،
لكنه طالب ملك تكون له الدولة وعليه، وقال المنافقون مثل قولهم، وقالوا
للمسلمين: لو كنتم أطعمونا ما أصابكم الذي أصابوا منكم^(٢).

والإشارة هنا إلى ثلاثمائة أنصاري، قرروا قبل المعركة للبقاء في المدينة، وعدم الخروج إلى
أحد، برأى عسكري عركته خبرتهم بمناعة مدینتهم، وإزاء ذلك الفوران، الذي بات يهدد هيبة
الدولة الناشئة، ويعطي الفرصة للرؤوس المحلية للتمالي والتغامز، وما قد يجره ذلك من تردى
هيبة صنعها المجاهدون بدمائهم في بدر، كان لابد من خطوة أولى لتهدئة روع المسلمين، ومن
ثم استرسل الوحي يرد على هؤلاء بالقول للكریم:

- «الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا قل فادبروا عن
أنفُسكم الموت إن كنتم صادقين» (آل عمران/ ١٦٨).

- «وما أصابكم يوم الحقی الجمعان فبإذن الله وليعلم المؤمنين...»
(آل عمران/ ١٦٦).

- «وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً» (آل
عمران).

- «ألم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم» (آل عمران/ ١٤٢).

أما الذين حزنوا على المغامم الزائلة من عرض الدنيا، فقد ترجع إليهم الوحي يقول:

- «ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن العاقب» (آل عمران/ ١٤).

(١) البيهقي: دلائل النبوة، سبق ذكره، لفسر الثالث، ص ٢١٦.

(٢) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٩.

«ولئن قتلتم في سبيل الله أو متّم لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون» (١٥٧/آل عمران) .

«ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون» (١٦٩/آل عمران) .

العلاج النفسي

والدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر، ترد أنهار الجنة، وتاكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب مطقة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقبلهم، قالوا: من يبلغ إخواننا عنا أننا أحياء في الجنة نرزق، لئلا ينكلوا عند العرب، ولا يزهّدوا في الجهاد، قال الله عز وجل: أنا أبلفهم عنكم، فأنزل الله تعالى: «ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله...» (٣٦٤) .

ثم يلتفت المصطفى إلى (جابر) رضى الله عنه ويقول له: «يا جابر، ألا أبشرك؟ قال: بلى بشرك الله بالخير. قال: شعرت أن الله أحيأ أبالك فقال: تمن على عبدي، ما شئت أعطكه، قال: يارب ما عبدتك حق عبادتك، أتمنى عليك أن تردني إلى الدنيا فأقتل مع نبيك، وأقتل فيك مرة أخرى، قال: إنه قد سلف مني القول، لا يرجع إليها» (١) .

وهكذا كان العلاج النفسي، والبسم الشافي المدلوي، ولم شتات الأنفس المبعثرة فرقاً وهدماً، وتقوية العزائم بتثبيت الإيمان، لكن مؤرخينا لا يجدون - عافاهم الله - في تلك الخطوة المداوية، والكلام السديد بالرأى الرشيد، كفاية وشفاء وغذاء، إنما يطمحون يوماً كدأبهم إلى حديث الأحاجي والمعجزات، وهو حديث ما كان يشفى أصحاب أحد وهم مهزومون، قدر ما يشفيهم الروحى الصادق، والقيادة الحكيمة، لكن أحاديث الأحاجي كذبت على ما يبدو لأجيال بعد ذلك مستقر التاريخ، وربما تتسائل في ضروء المشروع عقلاً، فكان إلزامهم سلفاً تلك الدلائل على الإعجاز، رغم تجموع المسلمين مرارة الهزيمة في هدوء وبطولة، فجامتنا الروايات تنقو بعضها، لتعيد حديث الملائكة، وتؤكد أن الملائكة الأعلى المحارب قد هبط إلى أحد، وأعمل خبرته القتالية

(٣) انظر الحديث في مسلم، رواه مورقياً في ٣٣ من كتاب الإمارة، ويان أن أرواح الشهداء في الجنة.
(٤) للبيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٩٨ .

في المعركة، غير مدركين إلى أى مزالق يذهبون بتلك المزاعم، ومنها ما جاء يحكى عن الوقعة في حميتها، والرسول يحرض للهجوم، وأمامه سعد بن أبى وقاص، فقال عليه الصلاة والسلام لسعد: ارددهم، قال: كيف أردهم وحدي؟ فقال له: ارددهم، قال سعد رضى الله عنه: فأخذت سهماً من كنانتي فرميت به رجلاً منهم فقتلته، ثم أخذت سهماً آخر فإذا هو سهمي الذى رميت به، فرميت به آخر فقتلته، ثم أخذت سهماً فإذا هو الذى رميت به فرميت به آخر فقتلته، فهبطوا من مكانهم، فقلت: هذا سهم مبارك، فكان عدلى فى كنانتي لا يفارق كنانتي.

ولا تفتن الروايات إلى أن سعداً لو استمر بسهمه المبروك هذا، لأفنى المشركين، ثم تؤكد أن هذا السهم كان بعده عند بنيه... وروى عنه أنه قال: لقد رأيتنى أرمى بالسهم يوم أحد، فيرده على رجل أبيض حسن الوجه لا أعرفه، حتى كان بعد... فظننت أنه ملك.

ثم ينسب لسعد حديث آخر يقول فيه:

رأيت يوم أحد عن يمين النبى عليه الصلاة والسلام وعن يساره، رجلين عليهما ثياب بيض، يقاتلان عن رسول الله أشد القتال، ما رأيتهما قبل ذلك اليوم ولا بعده^(٥).

بل وتحدد كتب التراث الرجلين البيض بالثياب البيض بالاسم فقد كانا الملكين (جبريل) و(ميكائيل)^(٦).

ورواية أخرى، تضع سعداً مرة أخرى، فى حبكة أخرى، تقول:

لما كان يوم أحد انكشفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، وسعد يرمى بين يديه، وفقى يذبل له كلما ذهبت نبله أتاه بها، يقول: ارم أبا إسحق، فلما فرغوا نظروا: من الشاب؟ فلم يروه ولم يعرف^(٧).

ومثل تلك الروايات التى تصر على نزول الملائكة إلى أحد وحربها مع المسلمين، رواية تحكى عن أمر تعلمه كتب الأخبار، وهو أن (أبا الروم) أخو (مصعب بن عمير)، حمل اللواء من (مصعب) بعد سقوط أخيه شهيداً، وفى زحمة المعركة وهولها، ومع إصابة الذى تلك الإصابات الشديدة، ظن أبا الروم مصعباً، لكن الرواية تتم حياكتها لتخبرنا خبراً آخر يقول:

(٥) البخارى: كتاب المغازى، باب: إذا همت طائفتان منكم أن تفتلا.

(٦) مسلم: كتاب الفضائل، باب: قتال جبريل وميكائيل عن النبى يوم أحد.

(٧) البيهقى: سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٥٦.

ولما قتل مصعب بن عمير رضى الله عنه، وسقط اللواء، أخذه ملك في صورة مصعب... وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم للملك الذي على صورة مصعب: تقدم يا مصعب، فالتفت إليه الملك فقال: لست بمصعب، فعرّف عليه الصلاة والسلام أنه ملك أيد به.

هذا بينما يعقب الحلبي في سيرته على الرواية فيقول: "... رأيت في رواية أنه لما سقط اللواء، أخذه (أبو الروم) آخر (مصعب)، ولم يزل في يده حتى دخل المدينة^(٨).

وفي سياق سوق المعجزات، لا يرضى (الحلبي) في موضع آخر من سيرته، إلا بموتة قمينة لابن قملة الذي شج اللبي في وجهه وضربه بالمخفر، فيقول:

إن هذه الشجة لم تشده، بل زادته جمالاً... فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: أقمك الله... وقد استجاب فيه دعوة نبيه، فإنه بعد الورقة خرج إلى غنمه فوافاها على ذروة الجبل، فأخذ يعتريها، فشد عليه كبشها، فطاحه أرباه من شاهق الجبل فتقطع^(٩).

كذلك تلتى الروايات على (أبي بن خلف) الذي قطه اللبي بالحربة، حتى يسكنه عن إسماع المشرّكين ندائه وهو يهتف: أي محمد؟ لا نجوت إن نجا، لتقول بلسان عبد الله بن عمر:

مات أبي بن خلف ببطن رايغ، فإني لأسير ببطن رايغ بعد هوى من الليل، إذا نار تتأجج لي فهبتها، وإذا رجل يخرج منها في سلسلة يجتلبها وهو يصيح: المطلق المطلق، وإذا رجل يقول: لا تسقه، فإن هذا قتيل رسول الله، هذا أبي بن خلف^(١٠).

ثم لا يجد مؤرخونا بأساً هنا من تكرار بعض ما صاغوه لبدر الكبرى، ومنها القول: «أخبرنا أشياخنا أن عبد الله بن جحش جاء إلى اللبي يوم أحد وقد ذهب سيفه، فأعطاه اللبي صلى الله عليه وسلم عسيباً من نخل، فرجع في يد عبد الله سيفاً... وأصيب يومئذ عين قتادة بن نعمان حتى وقعت على وجنته، فردّها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت أحسن عينيه وأحدهما،

(٨) الحلبي: للسيرة، مج ٢، ص ٥٤٤، ٥٤٥.

(٩) نفسه: ص ٥١٣، ٥١٤.

(١٠) البيهقي: سبق ذكره، ج ٣، ص ٧٥٩.

وتفصيل إعادة تركيب العين في موضعها، في أن النبي رفع حذقته فوضعها موضعها ثم غمزها براحته، وقال: اللهم اكسه جمالاً، فمات وما يدرى من لقيه أى عينيه أصيبت،^(١١).

ثم يعرج رواة السير والأخبار على ألوان أخرى من الروايات، قصدوا بها التحليل على صدق نبوة المصطفى صلى الله عليه وسلم، وعصمته، وطهارته، وطهارة جسده، وما قد ينال المؤمن الصادق إذا ما نال من ذلك الجسد شيئاً، يرفع من مكانته ويزكيه، لكنها من جانب آخر - إن كانت قد حدثت - فإنها تلقى ضوءاً على المكانة التي وصل إليها رسول الله بين أتباعه وربما قصد بذلك الروايات وضعها في مقابلة مع أخبار من شك أو فر وهرب، لإثبات وجود المؤمنين الصادقين للثابتين، الواقفين بنبيهم إلى حد التبطل فيه، حداً لم يصله قبله إنسان ولا بعده، ومن تلك الروايات أن (مالكاً بن سنان الخدرى)، أبا (سعيد الخدرى)، قد امتص دم النبي من جروحه في أحد، وازدرد تلك الدماء، فقال للنبي:

من سره أن ينظر إلى رجل لا تسمه النار، فلينظر إلى مالك بن سنان،
من منى لم تصبه نار.

ويعقب (الحلبى) على ازدياد دم النبي تعقيباً شارحاً مطولاً يقول فيه: «ولم ينقل أنه صلى الله عليه وسلم، أمر هذا الذي امتص دمه بغسل فمه، ولا أنه غسل فمه بعد ذلك، كما لم ينقل أنه أمر حاضنته أم أيمن بركة الحبشية رضى الله عنها، بغسل فمها، ولا هى غسلته بعد ذلك لما شربت بوله صلى الله عليه وسلم، ففيها رضى الله عنها أنها قالت: قام رسول الله من الليل إلى فخارة تحت سريره، فبال فيها، فقممت وأنا عطشى فشربت ما فى الفخارة، وأنا لا أشعر، فلما أصبح النبي صلى الله عليه وسلم، قال: يا أم أيمن، قومي إلى تلك الفخارة فأهريقى ما فيها، فقالت: والله لقد شربت ما فيها، فضحك حتى بدت نواجذه، ثم قال: لا يجف بطنك بعده أبداً... أى لا تشكى بطنك... وقد شربت بوله أيضاً امرأة يقال لها بركة بنت ثعلبة بنت عمرو، وكانت تخدم أم حبيبة رضى الله عنها، جاءت معها من الحبشة... وفى كلام ابن الجوزى، بركة بنت يسار مولاة أبى سفيان الحبشية، خادمة أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم... فقال لها حين علم أنها شربت ذلك: صبعة يا أم يوسف، فما مرضت قط، حتى كان مرضها الذى ماتت فيه،^(١٢).

(١١) نسخة: ص ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣.

(١٢) حلبى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥١٥، ٥١٦.

غزوة حمراء الأسد

هكذا كانت البلبسة الشافية لجراح أحد على المستوى النفسي، لإعادة تثبيت المؤمنين حول الإيمان، وحول نبينهم صلى الله عليه وسلم، وعلاقته الحميمة بمحببيه ومريديه والخلص له، أما على المستوى العسكري، فإن (ابن هشام) راوى السيرة يحكى:

فلما كان الغد يوم الأحد، لمت عشرة ليلة مضت من شوال، أذن مؤذن الرسول في الناس يطلب العدو... أنه لا يخرج من معنا أحد، إلا أحد حضر يومنا بالأمس.

ثم يعقب بالقول: «وإنما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم، مرهباً للعدو، وليبلغهم أنه خرج في طلبهم، ليظنوا به قوة، وأن الذى أصابهم لم يوهنهم عن عدوهم»^(١٣).

وعليه، فإن قریشاً لم تستمتع بنشوة نصرها سوى ليلة واحدة، أو بضع منها، وخاب قائلها فى هيبته، وسقطت أسالها فى تأمين طريق الإيلاف، فلم تمض شوطاً عن المدينة، حتى خرج المسلمون وهم بعد جرحى، بزعامة قائد لهم للمقتدر، رغم ما أثقل جسده الشريف من آلام وجراح، إلى حمراء الأسد، ليؤمهم قریشاً أنه خرج لها مطارداً، وأن المسلمين لم يهنوا أو يتخاذلوا ليسلبهم لذة نصر الأمس، ونشوة عزم الكنايب، وليثبت لهم أن ما حدث بأحد، كان أمراً اعتراضياً فى مشوار طويل سيطول مداه، وأن النبى أن يتراجع عما انتواه، وبالفعل خرج المسلمون إلى حمراء الأسد طاعة لنبينهم رغم جراحهم، فممنهم من كان به تسع جراحات، وهو أسيد بن حضير رضى الله عنه، وعقبة بن عامر رضى الله عنه، وممنهم من كان به عشر جراحات وهو خراش بن الصمة رضى الله عنه، وممنهم من كان به بضع عشرة جراحة، وهو كعب بن مالك رضى الله عنه، وممنهم من كان به بضع وسبعون جراحة، وهو طلحة بن عبيد الله... وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مجروح فى وجهه من أثر الحلقين، ومشجوج فى وجهه، ومكسورة رباعيته، وشفته السفلى قد جرحت من باطنها، وشفته العليا قد كلمت من باطنها، متوهن منكبه لضربة ابن قنعة لعنه الله، وزكباته مجروحتان من وقعته فى الحفيرة^(١٤).

ثم نعلم أن خراصة بمشركيها، رغم هزيمة المسلمين، ظلت على عهدا ليلارب وقائدها، وهذا يجب ألا ننسى، أن خراصة لم تنس أبداً أن قریشاً سلبتها سيادتها على مكة وعلى البيت، ومطريتها

(١٣) السهيلي: الروض الأنف فى تفسير السيرة النبوية لابن هشام، سبق ذكره، مج ٣، ص ١٧٣.

(١٤) الملبى: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥٥١، ٥٥٢.

من مكة بعد أن تحالفت مع من والاها من قبائل العرب، بحيلة احتال بها سلف قريش (قصي بن كلاب) على (أبي غبشان الخزاعي)، فاشترى منه مفتاح الكعبة بزرق من الخمر وقعود^(١٥)، لذلك:

كانت خزاعة مسلمهم وكافرهم عبية رسول الله صلى الله عليه وسلم
بتهامة، صفقتهم معه لا يخفون عنه شيئاً كان بها، ومعبد بن أبي معبد
الخزاعي يومئذ مشرك، مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مقيم
بحمراء الأسد، فقال: يا محمد؛ أما والله لقد عز علينا ما أصابك في
أصحابك، ولوددنا أن الله عافاك فيهم، ثم خرج من عند رسول الله بحمراء
الأسد، حتى لقي أبا سفيان بن حرب ومن معه بالروحاء، وقد أجمعوا
الرجعة إلى رسول الله وأصحابه،... فلما رأى أبو سفيان معبداً قال: ما
وراءك يا معبد؟ قال: محمد قد خرج في أصحابه يطلبكم في جمع لم أر
مثله قط، يتحرقون عليكم تحرقاً، قد اجتمع معه من كان تخلف عنه في
يومكم، وندموا على ما صنعوا، فيهم من الحق عليكم ما لم أر مثله قط، قال:
وبلك ما تقول؟ قال: والله ما أراك ترتحل حتى ترى نواصي الخيل... فقال
الذي وهو بحمراء الأسد حين بلغه أنهم هموا بالرجعة، والذي نفسى بيده،
لقد سمعت لهم حجارة، لو صبحوا بها لكانوا كأمس للذاهب^(١٦).

وعليه، شدت قريش في طريق العودة سراعاً نحو مكة، وهي تظن يثرب بجمعها قد خرجت
وراءها تطلبها، بينما كان النبي عليه الصلاة والسلام في طريق عودته من حمراء الأسد إلى
يثرب، بعد أن حقق غرض الإرهاب لقريش، لیبداً بالمرحلة الثالثة من علاج نتائج أحد، بعد
الملاجئ النفسى، والإرهاب العسكرى، فقام بضرب بسرعة وبقوة، كل القوى المناوئة والمضادة
فى يثرب، وكل من سولت له نفسه التشقى أو التهكم أو ابتهاج الفرص، وهو ما بدأه بإصدار الأمر
بقتل (الحارث بن سويد بن الصامت)، الذى قتل (المجنز بن زياد) فى أحد، ثاراً لأبييه:

فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم، عريمر بن ساعدة بضرب عنقه،
فقال له: قدّم للحارث بن سويد إلى باب المسجد واضرب عنقه، وقيل أمر
عثمان بن عفان بذلك (والمرجح أن عثمان هو الذى قتله)، فقدم ليضرب

(١٥) لنظر: سيرة النبى، الحزب الهاشمى، سبق ذكره،

(١٦) ابن كثير: البداية والنهاية، سبق ذكره، ج ٤، ص ٥٥: ٥٢.

عنه، فقال الحارث: لم يا رسول الله؟ فقال: بفكك المجذرين زياد،... فقال الحارث: والله قتلته، وما كان قتلتي إياه رجوعاً عن الإسلام ولا ارتياباً فيه، ولكن حمية من الشيطان، وإني أتوب إلى الله ورسوله مما عملت، وأصوم شهرين متتابعين، وأعتق رقبة، فلم يقبل منه النبي صلى الله عليه وسلم^(١٧).

أما (ابن سلول) الذي عاد بثلاث جيش المسلمين من أحد، متشككاً في النصر الموعود، والملائكة المنزلة، فكان له شأن آخر، نقرأه في رواية تقول:

كانت عادة عبد الله ابن أبي بن سلول، إذا جلس النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة على المنبر، قام فقال: أيها الناس، هذا رسول الله بين أظهركم، أكرمكم الله تعالى به وأعزكم، فأنصروه وعززوه، واسمعوا له وأطيعوا، ثم جلس.

ومثل ذلك القول المعتاد من (ابن سلول)، يشير إلى أمر الرجل كسيد من سادة المدينة، بوجه نصحه وأمره لرجاله وأتباعه وحلفائه، بطاعة النبي، كما يشير لهم أنه بخطابه قد بدأ هو بالطاعة للنبي وعاليهم أتباعه، كما أن تلك المقدمة الدورية منه كل جمعة، كانت تعني من جانب آخر، تنافلاً مضطراً للسيد الجديد، كما كانت تمسحاً به وتزلفاً لبقية المؤمنين، وهو يعطيها كما لو كان يعطي برضاه، أو كمن تنازل عن السيادة وأمر أتباعه بالطاعة ولولاه ما أطاعوا، إنها المحاولة الدائبة من سيد انحدر أمره يريد التثبيت بما بقي له من ظلال السيادة، ولو على من بقي له من أتباع، ليقيم ممثلًا لهم معطياً بيعة دورية للسيد الجديد، لكن بعد أحد، حدث ما جاء في كتب السير يقول:

فبعد أحد، أراد أن يفعل ذلك، فلما قام، أخذ المسلمون بآلوه من نواحيه، وقالوا له: اجلس عبد الله، والله لست لذلك بأهل، وقد صنعت ما صنعت، فخرج وهو يتخطى رقاب الناس وهو يقول: كأني إنما قلت هجراً؟! وقال له بعض الأنصار: أرجع يستغفر لك رسول الله، فقال: والله ما أبتغي أن يستغفر لي، إن قمت إلا لأشدد أمره^(١٨).

وهكذا سقط ما كان قد تبقى لابن سلول من سيادة وتشريف، كان يلتمسه عبر تقديم سيد

(١٧) لطفي: سبق ذكره، مج ٢، ص ٥٥٥، ٥٥٦.

(١٨) لنفسه: ص ٥٩٤، انظر أيضاً ابن كثير: سبق ذكره، مج ٤، ص ٥٢.

المدينة الجديد لأتباعه، وانحدر أمره، وتضاءل حجمه وأمعن بقية الأنصار مع المهاجرين في تصغيره، حتى لا يكون فتنة للمسلمين بعد الهزيمة، وحتى لا يكون ذا أثر محسوس لمعارضة حية أو نشطة في الدولة الجديدة، زمن حرب ومعركة دائية.

المعارضون

ثم كان أن سل الإسلام سيفه على الرؤوس الكبيرة دخل المدينة وخارجها، إرهاباً وإنذاراً، لتعود القبائل إلى الانكماش، ولا تجد في أحد فرصة للتطاول على دولة المسلمين الطالعة، وفي ذلك يذكرنا (ابن حبيب) بمقتل الرأس اليهودي (كعب بن الأشرف)، الذي هاله أمر قتلى المشركين في بدر وأصبح بالعداء للمسلمين، لكن ليضيف إليه رأساً آخر تم اجتثاثه، فيقول: «وفي سنة ثلاث، بعث محمد بن مسلمة وسلكان بن سلامة إلى كعب بن الأشرف فقتلاه... وبعث في اللصف من رجب عبد الله بن أنيس إلى سلام بن أبي الحقيق اليهودي فقتله»^(١٩)، ويفصّل لنا (ابن كثير) أمر اغتيال (أبي رافع / سلام بن أبي الحقيق) بقوله: «وكانت الأوس قبل أحد قد قتلت كعب بن الأشرف، فاستأذن الخزرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في قتل سلام بن أبي الحقيق وهو بخيبر، فأذن لهم، قال ابن إسحق: فحدثني محمد بن مسلم الزهري عن عبد الله بن كعب بن مالك قال: وكان لما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم، أن هذين الحيين من الأنصار والأوس، كانا يتصاولان مع رسول الله تصاول الفحلين، لا تصنع الأوس شيئاً فيه غناء عن رسول الله إلا وقالت الخزرج: والله لا يذهبون بهذه فضلاً علينا عند رسول الله، فلا ينتهون حتى يوقعوا مثلها، وإذا فعلت الخزرج شيئاً قالت الأوس مثل ذلك، ولما أصابت الأوس كعب بن الأشرف في جدوته لرسول الله قالت الخزرج: والله لا يذهبون بها فضلاً علينا أبداً. قال: فتذكروا من رجل لرسول الله في العداوة كابن الأشرف، فذكروا ابن أبي الحقيق وهو بخيبر، فاستأذنوا رسول الله فأذن لهم، فخرج من الخزرج من بلى سلة خمسة نفر: عبد الله بن عتيك، ومسموع بن سنان، وعبد الله بن أنيس وأبو قتادة الحارث بن رعي، وخزاعي بن أسود حليف لهم... حتى إذا قدموا خيبر أتوا دار ابن أبي الحقيق ليلاً...، ثم يروى راويهم «فلما دخلنا عليه، أغلقنا عليه وعلينا الغرقة، فايتدرناه وهو على فراشه بأسافنا، فوالله ما يدلنا عليه في سواد الليل إلا بياضه، كأنه قطبية ملقاة... وتحامل عليه عبد الله بن أنيس بسيفه في بطنه حتى أنفذه وهو

(١٩) ابن حبيب: المحبر، ص ١١٧.

يقول: قطلى قطلى... أما (ابن أنيس) فيؤكد المقتلة حتى الموت بقوله:

فوضعت السيف فى بطنه، ثم انكفأت عليه، حتى سمعت صوت العظم.

وقال (الزهرى): قال (أبى بن كعب): فقمتموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر: فلما رأيهم قال: أفلحت الوجوه... فقال حسان بن ثابت فى ذلك، يعلم الحاضر والبادى أن سيف الإسلام وإن تراجع مهزوماً فى أحد، فلا زال قادراً على قطع الرؤوس:

يا ابن الحقيق وأنت يا ابن الأشرف	لله در عصاة لاقيتهم
مرحاً كأمد فى عرين مغرف	يسرون بالبيض الخفاف إليك
فسقوكم خفأً ببيض ثفف	حتى أتوكم فى محل بلادكم
مستصغرين لكل أمر محجف (٢٠)	مستبشرين لنصر دين نبيهم

وإذ يصر (ابن حبيب) فى كتابه المبرر، على اغتيال أبى رافع سلام بن أبى الحقيق، بعد أحد مباشرة، فإن رواية السيرة فى مواضع مختلفة يحاولون تبرير المقتلة، فيقولون إنها حدثت فيما بعد، بعد وقعة الخندق، والسبب هو أن (سلام بن أبى الحقيق) كان أحد الذين حاربوا الأحزاب منذ دولة الرسول وهو ما يناقض ما جاء فى شعر (حسان بن ثابت)، عندما جمع بين مقتل (كعب ابن الأشرف) ومقتل (أبى رافع سلام بن أبى الحقيق) فى قصيدته التى تستعرض قوة السيف الإسلامى، ومعلوم أن (ابن الأشرف) قد تم قتله بعد أحد مباشرة لقولته التى قالها، هذا بينما نعلم من (ابن سيد الناس) فى مغازيه (عيون الأثر)، أن (أبا رافع سلام بن أبى الحقيق) قد قتل بعد أحد، وتم تسديد سبده بعده على خيرير هو (أسير بن رزام)، وذلك فى قوله: لما قتل أبو رافع سلام ابن أبى الحقيق، أمرت يهود عليهم أسير بن رزام، فسار فى غطفان وغيرهم فجمعهم لرسول الله، ومن ثم فإن من حزب الأحزاب هنا هو (أسير بن رزام) وليس (أبا رافع)، لأن أبا رافع كان قد قتل بعد أحد، وقد تم خلط بعد ذلك بين كليهما، إذ أن (أسير بن رزام) هو الذى قتل بعد تحريض الأحزاب فى سرية إسلامية أخرى، سرت إليه لتقتله بعد غزوة الأحزاب أو الخندق كما سدرى (٢١). بل إنه فى رواية ابن هشام ما يؤكد قتل (أبى رافع) بعد أحد مباشرة، فى قوله الصالغ «وكانت الأوس قبل أحد قد قتلت كعب بن الأشرف، فاستأذن الخزرج رسول الله فى قتل سلام بن أبى الحقيق».

(٢٠) ابن كثير: سبق ذكره، ج ٤، ص ١٣٩: ١٤٢.

(٢١) ابن سيد الناس: عيون الأثر، سبق ذكره، ج ٢، ص ١٤٥.

ثم انطلق سيف الإسلام داخل يثرب يعمل عمله لإسكات أى لون من ألوان الاستهانة بالدولة، وهى الاستهانة والمعارضة التى يمكن أن تشكل كارثة لدولة عمورية فى زمن حرب، وهو ما نقرأه فى قصة اغتيال (أبى عفك/ عمرو بن عوف)، ذلك الشيخ الذى تخطى بعمره من الزمان قرناً، فلم تبق لديه قوى تمكنه من إمساك دمه واستمرار تجلده، وهو يرى مسلماً آخر هو (الحارث بن سويد بن الصامت)، وهو يذبح بباب المسجد النبوى وهو ابن (سويد بن الصامت) الذى عرف بين العرب بالحكمة، وبأنه صاحب صحيفة لقمان التى وافق عليها الوحى القرآنى، فانهزم دمع (أبى عفك) مرسلأ شعره نحبياً باكياً (للحارث) بن صاحب صحيفة لقمان، ورجل فى عمر (أبى عفك) إن أرسل نواحه فى الغيافى بين الحريان، اللذين يقدمون المسنين، ويعبدون الأسلاف ويحتون الهامة للمعمرين، لا يتركها إلا بقلوب كليلة موجوعة جزعة، وهو الشعر الباكى الذى جاءنا خبر منه فى رواية ابن إسحق عن غزوة سالم بن غمير لقتل أبى عفك، أحد بنى عمرو بنى عوف، ثم بنى عبيدة، وكان قد نجم نفاقه حين قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم الحارث بن سويد بن الصامت، وإشارة ابن إسحق لنفاق الرجل تشير إلى أنه كان حتى قوله ذلك الشعر مسلماً، وما نفاق إلا بئلك البكاكية التى تقول فى طرف منها:

لقد عشت دهرأ وما إن أرى	من الناس دارأ ولا مجمعأ
أبسر عهدأ وأوفى لمن	يعاقد فيهم إذا ما دعا
من أولاد قيلة فى جمعهم	يهد الجبال ولم يفضعا
فصدعهم راكب جاءهم	حلال حرام لشتى معأ
فلو أن بالعز صدقتم	أو الملك تابعتم تبعأ

فقال رسول الله: من لى بهذا الخبيث؟ فخرج إليه سالم بن عمرو، أخو بنى عمرو بن عوف (أى أحد رجال عشيرته) فقتله، وهو ما طرئت له (إمامة المزيرية) حتى قالت:

تكذب دين الله والمرء أحمداً	لعمري الذى أمناك أن بلس ما يملى
حبأك حنيف آخر الليل طعنة	أبا عفك عذها على كبر السن

ولكن لمصرع رجل مثل (الحارث)، ثم مقتل رجل السنين والطوال والحكمة (أبى عفك)، كان لابد أن يدوى الصدى ليرجع الأمر ترجيعاً بين النفوس الجازعة، ولم تتمكن (عصماء بنت مروان) من الإمساك على إسلامها، فأرسلت عبراتها شجوناً، تعول تبكى وتهجو وتحرض، ليسرى شعرها بين الناس مرجعاً لوعتها وهى تقول:

باست بنى مالك والديت وعوف، وباست بنى الخزرج
 أطلعتم أنسوى من غيركم فلا من مراد ولا منجج
 ترجونه بمد قتل الرؤوس كما يرتجى مرق للمنجج
 ألا أنصف يعفى غيره فيقطع من أمل المرتجى؟

ومن ثم لا يجد (ابن هشام) من أمر عبراتها إلا نفاقاً، بقوله:
 «فلما قتل أبو عفاك نافقت».

وهو النفاق الباكي الذى استحقت عليه ما جاء ذكره (عند ابن هشام) فى قول النبى بين
 أصحابه هاتفاً:

ألا أخذ لى من ابنة مروان؟

فمضى إليها ليلاً واحد من بنى عشيرتها، هو (عمير بن عدى) فكلاهما من بنى خطمة،
 فأعمل سيفه فى أحشائها وهى مستسلمة لنومها فى قراشها، ثم أصبح مع رسول الله فقال:
 يا رسول الله إنى قتلها، فقال: نصرت الله ورسوله يا عمير.

أما النتيجة التى ترتبت على قتل عقيلة بنى خطمة، فهى هرع من لم يسلم منهم إلى إعلان
 إسلامه، فذلك اليوم أول ما عز الإسلام فى دار بنى خطمة... فأسلم، يوم قتل ابنة مروان،
 رجال من بنى خطمة لما رأوا من عز الإسلام، (٣٣).

ويستمر روى السيرة (ابن هشام) فى سرد ما سقط من أحداث فى سيرة (ابن إسحق)،
 ليضيف إلى مقتل (أبى رافع) و (أبى عفاك) و (عصماء بنت مروان)، عدداً من السرايا لعل
 أهمها سرية (عبد الله بن أنيس) لقتل سيد هذيل (خالد بن سفيان الهذلى) وسرية (زيد بن
 حارثة) إلى بنى فزارة.

ويرى (الطبري) قصة سرية (عبد الله بن أنيس) فيقول: إن النبى عليه الصلاة والسلام
 بعث إلى (عبد الله بن أنيس) وقال له: «بلغنى أن خالد بن سفيان بن نبيج الهذلى يجمع لى
 الناس ليغزو لى، وهو بخلة - أو يعرنة - فأنته فاقطعه، ونهب (ابن أنيس) حتى التقى بالرجل،
 وأخذه فى مسيره شوطاً بعيداً عن أصحابه وهو يحكى له عن رغبته فى الالتحاق به، حتى وجد

(٢٢) السبيل: سبق ذكره، مج ٤، ص ٢٤٤، ٥٤٥.

منه فرصة بعيدة عن الأعين فقتله، وعاد إلى يثرب ليحكى لنا «فلما قدمت على رسول الله وسلمت عليه ورأى قال: أفلح الوجه» (٣٦).

أما سرية (زيد بن حارثة) إلى بني فزارة بوادي القرى، فكانت إلى (فاطمة بنت ربيعة) المعروفة بأُم قرفة، وكانت عجوزاً كبيرة تجاوزت من عمرها قرناً، وكانت مطاعة في قومها، ذات منعة وشرف وسيادة، بلغ صيتها كل العريان، وضربوا بعزها الأمثال، وبقي من الأمثال التي تتعلق بأُم قرفة مخلان على الأقل، وهما «أمنع من أم قرفة»، و«لو كنت أعز من أم قرفة ما زدت» (٢٤)، وهي كلها أسباب تكشف عن ملامح غزوة (زيد بن حارثة) وغرضها الذي تم بهبوطه عليها على غرة، فأعمل المصوب في الفزاريين، ثم أسر أم قرفة وابنتها هنداً، وبينما أبقى على (هند) سبية، فقد أمر بقتل أم قرفة قتلاً ذكراً (ابن هشام) أنه كان عنيقاً (٢٥)، وهو ما جاء تفصيله في (الطبري) شارحاً: أنه تم ربط رجلها بحبلين، ثم ربط الحبلان ببعيرين متعاكسين، ثم ضرب البعيران فانطلقا، فشقاها شقاً (٣٦).

وهكذا جاء مسلسل الاغتيال والعنف والتصفية الجسدية، لإعادة تثبيت هيبة الدولة التي ترنحت في أهد، ولإعلان الإصرار الذي لا يتزعزع على استدامة الدولة وسيادتها والحفاظ على مستقبلها، ولومع التصحية بأرواح كثيرة.

ومن ثم كان ضرورياً أن تهدأ المدينة، بعد قبر الأصوات المعارضة، لكن بعد أن أصلت غزوة أحد اللارات بين البثارية وبين المكين ناراً، كما تركت سرايا الاغتيال بدورها أحقاداً ثارية في نفوس قبائل، قطع السيف الإسلامي رؤوس سادتها وأشرافها. وهو الأمر الذي ظل قائماً ومحركاً لأحداث سيتناولها الجزء الثاني من هذا الكتاب، لحروب دولة الرسول المصطفى صلى الله عليه وسلم.

(٢٣) الطبري: التاريخ، سبق ذكره، ج ٣، ص ١٥٦.

(٢٤) نفسه: ج ٧، ص ٦٤٣.

(٢٥) السهيلي: (في سيرة ابن هشام)، سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٣٧.

(٢٦) الطبري: التاريخ... سبق ذكره، ج ٧، ص ٦٤٣.

حروب دولة الرسول

الجزء الثاني

حروب دولة الرسول

الجزء الثاني

مسار التاريخ

«أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه»

[١٣] الشورى/ قرآن كريم]

فى الجزء الأول من هذا العمل، قدمنا تأسيساً تمهيدياً يساعد على تفهم المراحل التى اجتازتها دولة العرب وهى فى طور النشأة، والتى أقام نواتها الأولى المصطفى - صلى الله عليه وسلم - فى عاصمته (يثرب)، عبر حروب طويلة خاضها بصحبة رجاله، من أجل تأمين دولته للوليدة، وتوحيد قبائل العربان تحت رؤية دولة واحدة، وقائد واحد، وعبادة واحدة.

وراعملاً لذلك؛ قمنا بقراءة واقع جزيرة العرب، الاجتماعى والاقتصادى والسياسى، فى الفترة الواقعة قبل الدعوة، فكان حديثنا عن حكومة المأبى الابتدائية فى مكة، التى كانت شبه جمهورية، والتى قامت بهدف إحكام سيطرة الأرستقراطية التجارية المكية، على مختلف الشُعوب، فى خطوات بدأت بتقريش قبائل مكة زمن (قصي بن كلاب)، أى جمعهم بعد تفرق، ثم كانت الخطوة الثانية: الإيلاف، للتأليف بين قبائل مكة التجارية، وبين القبائل الضاربة على الخط التجارى الواصل بين مكة وبين الامبراطوريتين: الفارسية والرومانية، وبينها وبين القبائل المتناثرة فى باطن الجزيرة فى خطوط فرعية، ثم بين مكة وبين الامبراطوريتين.

وقد هيا مكة للقيام بهذا الدور التاريخى، مجموعة متسارعة من الأحداث، حيث كان مركز اليمن الزراعى قد تهاوى وكذلك التجارى، بينما تضعفت أحوال الممالك العربية الشمالية:

الفساسة والمناذرة، وذلك فى العصر الجاهلى الأخير، وهو ما أحدث فراغا سياسيا واضحا، كما انهارت مجموعة طرق تجارية أخرى لم يبق أمانا منها سوى الطريق المار بمكة، نتيجة للحرب الضروس التى دارت بين الفرس والروم.

وكان لمدعة الطريق المار بمكة، دور حوّل مكة من قابضة للعشور على بضاعة الترانزيت المارة بها، إلى مركز للأرستقراطية التجارية التى نهضت بأمر تجارة العالم المعروف آنذاك، وهو الأمر الذى أدى إلى تراكم ثروى عظيم، بخزائن الأرستقراطية المكية، التى أخذت تتاجر لحسابها بثروات العالم.

ومع ذلك الثراء الذى أصابت حظوظه أفراداً من عشائر مكية مختلفة، ومع تحول هؤلاء الدفر عن قبض العشور إلى التجارة لحسابهم، ومع حجم تلك التجارة الهائل، كان محتما أن تبدأ الانقسامات الطبقة الحادة فى الظهور داخل القبيلة الواحدة، مما أدى إلى تهشيم الأسس الأولية القديمة لروابط العشيرة، وما صاحبه من اختلاف أوضاع الناس فى العملية التجارية التى تقودها مكة، مما ساعد على تحول تدريجى ابتدائى عن الولاء للقبيلة إلى الولاء للطبقة، وظهرت قيم الفردية، التى اتضحت فى إمكان تحديد قيمة الفرد دون جماعة، بتحول قيمة الشرف عن النصب القبلى وعدد الدفر، إلى ما يملكه الفرد من مال، وهكذا جمعت المصالح المادية لأول مرة، بين أفراد من قبائل مختلفة، كما جمع الشقاء بين المستضعفين على تفرقهم بين مختلف القبائل.

وقد لاحظنا بما قدمناه من أمثلة، أن كل تلك التطورات لم تصل فوراً إلى نتائجها الواضحة، فلم يتم تفجير القيم القديمة تفجيراً كاملاً، إنما تخفى المحتوى الطبقي الجديد برداء قبلى قديم، عندما سعت كل مجموعة من الأثرياء إلى ربط أفراد قبيلتها بهم وبمصالحهم، بالعتاء والمنح، وإشراكه صفار التجار فى قوافلهم التجارية، وهو ما تمثل فى انقسام المجتمع القرشى إلى حزين قبليين كبيرين بين أبناء العمومة، أو إلى طبقتين لكن بملامح قبلية، يمثلها البيت الأموى الثرى، والبيت الهاشمى الذى غلب عليه الفقر.

وكان مفترضاً أن يؤدى التفاوت الطبقي، وتناقضه مع الشكل القبلى، إلى مرحلة تفجر الشكل لمصالح المحتوى، لولا أن الشكل القبلى كان يؤدى للقيادة المكية - ولمصالح الأرستقراطية التجارية تحديداً - مكسباً ثروياً أكبر من التحول النهائى نحو الشكل الطبقي، لأن بقاء القبيلة وإطالة أمدها كان يعنى مزيداً من التراكم للثروى لأرستقراطية مكة، وهو الأمر الذى يفسره مستوى المرحلة الفكرية.

وعلى المستوى الفكرى، كان الرب القبلى سيد القبيلة وسلفها اليميد، ومعبودها ورمز عزتها وكبريائها، وكان تجمع تلك الأرياف فى ضيافة الكمية المكية يعنى مزيداً من الحضور التجارى لأكتاع الأرياف، ومزيداً من المكاسب، وببذلك كان المحتوى الطبقي يسير نحو تفجير الشكل القبلى

لصالح توحد القبائل جميعا، بتقارب مصالح الأثرياء من قبائل مختلفة، بحيث صار ممكنا رفض القبيلة وسيدها وسلطانها المعبود لدى الفرد عن الشريحتين الاجتماعيتين، الأرستقراطية والمعدمة، فكان الأرستقراطيون يلحون نحو التوحد المصلحي الذي احتاج أنلجة أفرزيت اعتقاداً في إله واحد يرضى تلك المصالح، ويكون في مرتبة تليق بمكانتهم السيادية والإدارية، فوق آلهة الكعبة جميعا، وراعيا غائبا لمصالحهم، كذلك كان المضطهدون والمعدمون والرفيق، في حالة رفض نفسى وعقلى لأرياب بآنت لا تعدل في قسمة الأرزاق.

ومن ثم ظل التشردم القبلى قائما، وجنين الوحدة المقبلة لعرب الجزيرة في حالة إرهابا ومخاض، دون ميلاد حقيقى، بينما انتشر اعتقاد في مهمة باقية للأرياب القبلية، وهى التشفع لأصحابها لدى الإله الولد الأعلى، فاتخذوها إليه زلفى، وهو ما كان إخضاعا نفسيا داخليا وذاتيا للقبائل، لملا مكة وسيادتهم، باعتراف القبائل العربية بسيادة إله الملأ الأعلى على أرياب القبائل.

وبينما صراع النقيضين يفعل فعله التراكمى، لمصالح توحد كامل، يقضى على التمثيل القبلى، لمصالح نظام حكم مركزى جامع، يقوم على سلطة واحدة موحدة، لا تضع بحساباتها مصالح الملأ الأناثية الضيقة، بل تتجاوزها بضرب التعدد السلطوى والربوى لمصالح دولة كبرى ومصالح أعظم وأعم نفعا لكل عريان الجزيرة، حكم يمكنه أن يوحد تلك الشرائذ المتأرجحة بين القبلية والتوحد نحو أمة واحدة، بدأت تسرى في الآفاق نبوءات الحكماء والكهان عن قدوم موحد فرد يتفق في مواصفاته مع حالة الجزيرة الاجتماعية، فهو لن يأتي ملكا، لأن أى قبيلة سترفض فوراً أن يحكمها ملك من خارج نسبها، لذلك سيأتى الملك بصيغة أخرى، صيغة جامعة مانعة يقبلها الجميع، ومن ثم سرى الإرهابا يلهب الأحاسيس القومية، بمقدم نبى منتظر^(١).

وكان تراكم الثروات العظيمة لدى الأرستقراطية المكية بحاجة إلى وسائل تنمية متعددة، بينما الواقع المتشظى بضآلة وسائل الإنتاج فيه قد جعل تلك التنمية شبه معدومة، فظلت الثروات في حالة كنز وكمون لا تتحرك إلا مع موسم التجارة، دورة واحدة دون حراك حقيقى يعود بفوائده على المستوى القاعدى الأوسع لأفراد مختلف القبائل.

وللحفاظ على الثروات الكامنة تم كنزها في شكل معادن ثمينة، وهو ما أدى دوراً معطلا لدورها الإنتاجية المفترضة، كما أدى بالتجار للوسيطيين وبعض أفراد الأرستقراطية الواعية إلى

(١) ارجع في تفاصيل ذلك إلى موضوعنا: دور الحزب الهاشمى والمعتقة الصنفية في التمهيد لقيام دولة العرب الإسلامية، مجلة مصرية، القاهرة، العدد التاسع/نوفمبر ١٩٨٦، ص ٢٧٦، والموضوع نفسه موسماً في كتاب بطون: الحزب الهاشمى وتأسيس الدولة الإسلامية، دار سينا، القاهرة، ط ١، ١٩٩٠، انظر أيضاً للتأسيس الذى مهدنا به للجزء الأول من كتابنا: حروب دولة الفرس، دار سينا، القاهرة، ط ١، ١٩٩٣.

قراءة آفاق المستقبل وممكناته، بينما ظل أغلبية المملأ على حالهم المحافظ الرجعى بالاكنتاز حتى موسم التجارة.

ومثل تلك المقدمات تفسر لنا إسلام بعض التجار الوسطيين مثل أبى بكر بن أبى قحافة ومن كان على رأيه وقت كان الإسلام ينادى المستضعفين، حيث كان هؤلاء الوسطيون أقدر على قراءة حركة الواقع قراءة وإعية بحكم موقعهم الاجتماعى، تلك القراءة التى أدركت غاية خط سير التطور. حتى يمكن أن يتحول أمن البيت المكى لأهله من الجوع والخوف إلى أمن لعرب الجزيرة جميعاً، بتوحد ينتهى إلى قوة واقتدار، ويؤدى إلى نظرة طموح نحو الامبراطوريتين المتهالكيتين.

كذلك تفسر تلك المقدمات، تلك اللغة القومية الجديدة التى أخذت تسرى مع سفى الرياح فى فيافى الجزيرة، وأوردنا لها نماذج فى الجزء الأول من هذا العمل، ونعصده هنا بإضافة ما وجدناه مجدداً عند (الدبورى) فى الأخبار الطوال وهو يحكى عن (النعمان بن المنذر)، ملك الحيرة للعربى المسيحى، الملووب عليها من قبل كسرى فارس، ذلك الرجل الذى ظهر شعوره القومى العربى تجاه قومه، فقام يساعد (سيف بن ذى يزن) العربى اليهودى الذى ثار فى اليمن على الاحتلال الحبشى المسيحى لبلاده، فتوسط النعمان لدى كسرى ليمد سيف بن ذى يزن بالسلاح والجنود، حتى تحررت اليمن من الحبش، لكن لتسقط فى تبعية الفرس.

ولو تم تفسير موقف النعمان بأنه كان يوطىء لجيوش الفرس فى اليمن لظلمناه ظلماً بئناً، لأن ذلك التفسير سيغافى ما حدث بعد ذلك وينافيه تماماً، فقد استمرت سياسة النعمان فى مراعاة القبائل العربية، حتى ترجس منه كسرى الذى وعى بدوره شكل التحولات التى تجرى فى الجزيرة ونذرهما، فخلص منه، وأوجز سبب قتله فى خلاصة واضحة معبرة تماماً عن خط سير الأحداث، حيث قال:

وأما ما زعمت من قتل النعمان بن المنذر، وإزالته للملك عن آل عمرو
ابن عدى، إلى إياس بن قبيصة، فإن النعمان وآل بيته قد واطأوا العرب
وأعلموهم نوكفهم خروج الملك عنا إليهم، وكان لهم فى ذلك كتب،
فقتلته، ووليت الأمر أعرابياً لا يعقل من ذلك شيئاً^(٢).

وقد تناولت الأحداث إثر ذلك، فأخذت بكر تغيير على سواد العراق كراً وفراً^(٣)، ثم تصاعدت

(٢) الدبورى: الأخبار الطوال، تحقيق عبدالمعزم عامر، وزارة للثقافة والإرشاد القومى، ط ١، القاهرة، ١٩٦٠، ص ١٠٩، ١١٠.

(٣) الأسطهالى: الأغاني، المكتبة الحيدرية، ط ٢، الدف، ج ٢٠، ص ١٣٢.

المناوشات بين قبائل إياد والقرى، ليهزم العرب هزائم متتالية^(٤)، حتى تأتي موقعة ذي قار حيث تحقق القبائل العربية أول نصر عظيم لها على جيش الإمبراطورية، ذلك النصر الذى دوى أمره يرجع صداه بين مضارب القبائل الساهرة تسمر حول أخباره. مع فرح عام شمل الجزيرة جميعاً، عبر بوضوح عن بدء شعور العرب بوحدة جنسهم، وعن ظهور نزوع قومى واضح لاشية فيه، ليلقى بصداه فى سمع الأجيال وهى تنصت إلى موجد العرب، النبى محمد - صلى الله عليه وسلم - وهو يعقب على نصر ذي قار قائلاً: «اليوم أول يوم لتتصف فيه العرب من العجم وبى نصرناه»^(٥).

وفى مكة، كان أبرز من وعى إمكانات المستقبل وهى تلقى بمقدماتها أمام سادة مكة، رجل من الملأ حكيم، هو عتبة بن ربيعة، الذى وقف يطلب من قريش الكف عن محمد، لأن ما سيكون له من شأن سيكون شأنهم، وما سيحققه من عز وملك سيكون ملكهم وعزهم، لكن إصرار الملأ على المنافع الضيقة واستدامة الأرياب القبلية جذباً للتجارة، أدى بذلك المتغير الآتى إلى أن يفرض وجوده فرصاً، ليصل خط التطور نحو غايته الحتمية.

وعليه فقد نهض بإتمام التطور وأخذه إلى نهايته الناضجة، لصالح الطبقة التاجرة، ذلك الفرد المتنظر، نبى الإسلام الكريم - صلى الله عليه وسلم - الذى نشأ يتيماً فقيراً كاندسها، من البيت الهاشمى الذى حاز شرف النسب، لكن مع تواضع ماضى، بل كان من الفصن رقيق الحال فى ذلك البيت، غصن عبدالمطلب وأبى طالب. ومع تجارزه الصبا إلى اليقوع والرجولة، تحول محمد إلى التجارة لصالح أثرياء مكة، ثم تزوج من الشريفة الثرية السيدة خديجة بنت خويلد - رضى الله عنها - فخير الأمرين، وعاش الحالين، وعابن للطبقين، مما كان كفيلاً بوعى نافذ، كان وراء دفع الأمر نحو غايته ونتائج الحتمية.

وإعمالاً لما سبق، ويسبيل الاتساق مع السير الصحيح لوجهة التطور التاريخى، بدأ النبى - صلى الله عليه وسلم - دعوته بالمجاهرة بضرب المصالح الأنانية الضيقة لملأ مكة، ابتداء بضرب التعدد القبلى الربوبى، بهدف التوحيد الآتى، ومن ثم كان إعلانه كفران قريش «قل يأيتها الكافرون...» وسلبها لقبها الذى شرفتها به العرب (أهل الله)، وتسفيهه لمعتقداتها وعقائد العربان، مع رفضه الصارم لقواعد التجارة التى قعدوها، التى كانت تعطى سيولة رأس المال وتجمد دورته التتموية، فقام بهاجم كنز الذهب والفضة، بأمر وحى يساير سنن الكون التاريخية ويلتقى معها، حتى وصل فى مخالفاته إلى ذم المال فى ذاته، وهو ما جاء فى رواية ابن حنبل:

(٤) ابن قتيبة: لشعر والشعراء، دار الثقافة، بيروت، ١٩٦٩، ج ١، ص ١٢٩.

(٥) خليفة بن خياط: الطبقات، تحقيق أكرم المصطفى، مطبعة المائى، ط ١، بغداد، ١٩٦٧، ص ٤٣.

«إن النبي قال: تبأ للذهب، تبأ للفضة، فشق ذلك على أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - فقالوا: أي مال نتخذ؟ فقال عمر - رضي الله عنه -: أنا أعلم لكم ذلك، فقال: يا رسول الله إن أصحابك قد شق عليهم فقالوا: أي مال نتخذ؟ قال: لساننا ذكراً وقلوبنا شاكراً وزوجة مؤمنة تعين أحكمكم على دينه»^(٦).

وتكرر موقفه من المال في مواقف من أصحابه من التجار الواسطيين، فقال يوماً لعبد الرحمن ابن عوف - رضي الله عنه - : «ما بطلاً بك يا عبد الرحمن؟ قال: ما ذاك يا رسول الله، قال - صلى الله عليه وسلم - إنك آخر أصحابي لحوقاً بي يوم القيامة، فأقول: ما حبسك عني، فيقول المال: كنت محاسبا محبوباً حتى الآن»^(٧).

وكان طبيعياً أن تسفر الدعوة عن عداء جهير بعد الجفرة، أدى بالنبي - صلى الله عليه وسلم - إلى وجهة مرحلية على خطوات الطريق الاستراتيجي الطويل، تحول بموجبها نحو المستضعفين والمعدمين والمعبدين، يدعوهم إلى النسب والامتلاك، بل وامتلاك كنوز تتضاءل أمامها كنوز الملأ القرشي، إنها كنوز كسرى وقيصر بهدف تشكيل نواة جماعة أولى لأمة جديدة واحدة من دون الناس، وعليه كان إعلان الوحي: «ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثين» (٥/ القصص).

ويرى البلاذري: «كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا جلس في المسجد جلس إليه المستضعفون من أصحابه: عمار بن ياسر وخباب بن الارت وصهيب بن سنان وبلال بن رباح وأبو فكيهة وعامر بن فهيرة، وأشباهم من المسلمين، فتهزأ قريش بهم ويقول بعضهم لبعض: هؤلاء جلساؤه كما ترون، قد من الله عليهم من بيننا»^(٨).

وإعمالاً لذلك بات واضحاً أن المستضعفين هم من سيشكلون مادة الأمة الطالعة، وهم من سيكونون القادة والأئمة، وهم من سيرثون الملأ وحكومته، والمبيل أمة جديدة، تقوم على مبدأ جديد، يوحد ولا يفرق، يجمع أصحاب المصلحة في التغيير في مصهر واحد، عبرت عنه الآيات الكريمة بقولها: «أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه» (١٣ الشورى)، ومن هنا، وفي تلك المرحلة، قام الإسلام بضرب القبيلة، بإحلال الولاء لجماعة الإسلام محل أي ولاء آخر، وهو ما دعا إليه

(٦) ابن حنبل: كتاب الزهد، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨، ص ١٩.

(٧) الثوباني: الأكصاف في الرزق المستطاب، تليخيص محمد بن سماعيل، تحقيق محمد حريز، مطبعة الأور، القاهرة، ١٩٣٨، ص ٢٩.

(٨) البلاذري: أنساب الأشراف، تحقيق محمد حميد الله، دار المشرق، القاهرة، د.ت، ج ٢١، ص ١٥٦.

التأسيس التاريخي للأمة

إن العربية ليست لأحدكم بأب ولا أم، وإنما
هى لسان، فمن تكلم العربية فهو عربى،

[للبنى محمد]

كان الانقلاب العظيم الذى جاءت به الدعوة، يتمثل فى رفض النموذج البدوى للإنسان العربى فى المرحلة القبل إسلامية، ومن ثم جاء الانقلاب ليسارع فى تفجير الأطر القبلية، ويبنى نموذجاً جديداً لإنسان الجزيرة، ويصنعه ضمن منظومة اجتماعية جديدة، تنتقل بالفرد من الولاء للقبيلة إلى الولاء للأمة القومية، تلك الأمة التى كان عمادها الرئيس عقيدتها الجديدة.

وإذا كانت ترميزات الوحى المجازية قد جعلت من إبراهيم الخليل أمة وحده، كأب لجميع الأنبياء «إن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفاً ولم يك من المشركين» (١٢٠/ النحل)، فإنها جعلت من محمد - صلى الله عليه وسلم - آخر الأنبياء وخاتمهم، ومن ثم كان محمد بدوره أمة، وإذا كان هو كل الإيمان وكل الأنبياء فى دين واحد وذات واحدة، فلا شك أن المؤمنين به سيكونون بإيمانهم معتمدين، أى سيكونون بدورهم أمة، لذلك جاءت الآيات تقول:

- «ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير» (١٠٤/ آل عمران).
- «كلتم خير أمة أخرجت للناس» (١١٠/ آل عمران).
- «إن هذه أمتكم أمة واحدة» (٩٢/ الأنبياء).

وكان الشرط ليكونوا أمة، هو الاعتراف بمحمد رسولا خاتما، وبمن سلف من أنبيائهم أنبياء وأسلاف الأمة وتاريخها، وبالله الواحد ربا جامعا لوحدتهم في كيان اجتماعي عقدي واحد.

ومن البداية كان واضحا أن هذه الأمة الجديدة هي الأمة الجامعة لعرب، بدأوا منذ وهلة فقط قريبة جدا ويشعرون بوحدة جنسهم وقيميتهم، إزاء تفجر أطر القبيلة، وهو ما تمثل في موقفهم من تحرير اليمن، ومن انتصار قبائل الشمال على الفرس في ذي قار.

ومن هنا أضحت واضحة أن مصطلح أمة في العقيدة الجديدة يعنى كياناً اجتماعياً جديداً، شديد الصلة بمعنى يناقض البداوة والقبيلة، ويتماهاى مع معنى المدنية والحضارة.

ومنعا لأى التباس في عروبة تلك الأمة، مع وجود العبيد والموالى الذين دخلوا الإسلام من أصول غير عربية، جاء حديث سيد الخلق - صلى الله عليه وسلم - يقول:

«أيها الناس: إن الرب رب واحد، والأب أب واحد، والدين دين واحد،
وإن العربية ليست لأحدكم بأب ولا أم، وإنما هي لسان، فمن تكلم العربية
فهو عربى»^(١٠).

كان التوحيد الربوبى ناتجا لتطور ظروف المجتمع، لكنه أيضا كان مؤسسا للدولة الواحدة، وكان لا بد أن يرافقه توحيد اثنى جنسى يلغى أسلاف القبائل الذين هم أرباب في الوقت ذاته، لتتحقق الوحدة المرجوة، ومن ثم كان تأكيد النبى على ما سبق وأعلنه جده عبد المطلب بن هاشم، أن جميع قبائل العرب وإن تفرقت قبائلها وتشرذمت، فإنها إلى أب واحد تعود، هو إسماعيل بن إبراهيم أبو جميع الأنبياء، الذين هم بدورهم مسلمون.

وهكذا كان التوحيد الربوبى يتمثل في الالتفاف حول لاء واحدة هي قول لا إله إلا الله، والقبول بالانصواء تحت سلطة نبوية قائمة واحدة تتمثل في الشهادة ل محمد بأنه رسول الله، كأساس تنظيمى للحركة التاريخية نحو إقامة دولة مركزية للأمة الطالعة، وبحيث ينتقل العريان من الوضع القبلى إلى الوضع القومى.

ولتحقيق الهدف؛ كان لا بد من خروج الفرد من منظومته القبلية إلى رحاب القومية الأرحب، مما يعنى انسلاخه الكامل فكريا وسلوكيا عن حالة للتبدى والقبيلة.

لكن تظهر الإشكالية الكبرى والمستعصية، حيث لم تشعر شرائح العرب القبلية بوحدة جنسها إلا بشكل ابتدائى كلون من العصية غير الواضحة والصباوية، ناهيك عن انقطاع تلك القبائل عن

(١٠) نقل عن ابن تيمية: لقضاء السراط المستقيم، دار المعرفة، بيروت، د.ت، ص ١٦٦، ١٦٩.

ماضيها وأحوال من سبقهم، وهو انقطاع تاريخي مع التاريخ لعوامل كثيرة معروفة، ليس هذا مجال عرضها، حتى أنهم ما كانوا يشعرون بوحدة جنسهم، أو أن لهم أية علاقة بالحضارات السامية القديمة، ورغم أن البعض اليوم يقدّر تلك الحضارات في مجلس التاريخ العربي، مع الإشارات إلى حضارات الجنوب اليمني، فإن هذا الاعتبار يقوم على الجغرافيا مع إسقاط الجانب اللغوي وخط الكتابة وغيره، وحتى ظهور الخط اللبني الذي تطور عنه الخط العربي بعد ذلك بقرون، فإن عرب الجزيرة أنفسهم ما كانوا يشعرون بوحدة جنسهم، ولم يبدأ ذلك الشعور جلياً إلا مع دخول الرملة وإفصاح المجتمع عن وجهه الطبقي، حيث بدت بولده بفرح عم جزيرة العرب عندما انتصر حلف قبائل الشمال على جيوش فارس في وقعة ذي قار، وعندما تمكن ابن ذي يزن من تحرير بلاده من الأحباش.

وهكذا كان لا بد للأمة من تاريخ يتصل بها، ويتواصل معها، ويجد لها موطئ قدم راسخ في عمق الزمان الماضي، فأى أمة لا بد لها من عراقة تاريخية عميقة، وتاريخ يضرب بجذوره في الماضي البعيد المؤسس للتطور التالي المنشئ للأمة أصلاً.

ومن هنا كان الاتجاه نحو العباد التأسيسي العقدي لإتقائه في رحم التاريخ القديم، يربط النبي محمد بتاريخ النبوة منذ بداياتها المعروفة في القصص الديني، ليصبح تاريخ الأمة الجديدة تاريخاً نبوياً، ومعرفياً سماوياً، فتدتم أسلمة جميع الأنبياء السابقين، كما يتم تقديس لغة قريش تحديداً باعتبارها اللغة العربية الكاملة، ويتم إعادتها إلى الزمن السماوي القبل خلقي، فتصبح لغة الملأ السماوي، ولغة آدم أبو البشر جميعاً في الجنة، ثم لغة جميع الأنبياء، ثم تكون لغة أهل الجنة من بعد.

وعليه تم وضع الأنبياء في سياق تاريخي كان هدفه النهائي هو قيام دولة الإسلام المحمدية، وبحيث يكون النبي - صلى الله عليه وسلم - هو المحور والهدف الأول قبل آدم نفسه، ويظهر كل الأنبياء كخطوات تمهيدية تطورية تاريخية سابقة، كانت مهمتها التوطئة التاريخية لدولة النبي وأمة المسلمين، ويصبح جميع الأنبياء في بقاع مختلفة من عالم الشرق القديم، سواء من بني إسرائيل، أو من أنبياء عرب كصالح وهود في الشام واليمن، أو في العراق كما في حالة إبراهيم، أو في مصر كما في حالة موسى، يصبح كل هؤلاء بموروثهم النبوي، وجذبلهم المعرفي والحضاري مع حضارات المنطقة، هم الامتداد التاريخي للأمة العربية الطالعة، وهو الأمر الذي سيلتقي تماماً مع الفوجيات المحمدية والدوجيهايات لأتباعه بفزوتك البلاد، باعتبارها ميراثاً تاريخياً، تقوم شرعيته على فلسفة الإسلام التاريخية، وكما ورث محمد كل الثورات، فإن كل بلدانهم بالتبعية وبالضرورة هي ميراث أتباع محمد، الذين هم أتباع لكل الأنبياء في جميع الأمم.

ومن هنا تتالت آيات القرآن الكريم لتعزيز تلك (التاريخية) للأمة الطالعة، بما حوته من قصص الأنبياء، لتكون بمثابة إعادة اكتشاف الهوية التاريخية ولتشكيل ماضى الأمة .

ولأن الغرض (توحيد) فى أمة (مُوَحَّدة) فى عقيدتها، فقد أصبح كل الأنبياء السوالمف موحدين، ومن ثم كان الهجوم التكفيرى على بعض الآراء والمعتقدات فى الديانات السابقة والتي دخلتها شبهة عدم التوحيد، كما فى بعض حالات أنبياء اليهودية وفى حالة يسوع المسيح. لتصبح القيم التي مثلوها هى القيم التي تتساقط وتتناغم وتتصافر مع دعوة النبى التوحيدية الموحدة لتوحيد قبائل العرب فى دولة مركزية واحدة .

ومن ثم تتالت الآيات القرآنية تؤكد «إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لمست منهم فى شيء» (١٥٩/ الأنعام)، وهى الآيات التي تعنى أن تلك القبائل إنما كانت فى الأصل على الدين النبوى التوحيدى الذى أسسه سلسال الأنبياء السابقين، وأنهم انقسموا بعد ذلك قبائل وشيعا، مما يعنى أن الوحدة والتوحيد كانا الأصل، ومن ثم ينقلب منطق التطور على عقبيه لصالح التأسيس التاريخى للأمة، ومن ثم كان نداء الآيات «أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا» (١٣/ الشورى)،

ومن أجل تحقيق وحدة الجماعة المسلمة التضامدية فى يثرب كان لابد من مركز تأسيسى يمثل المركز الحكومى الإدارى، وفى ذات الوقت يجب أن يكون مركزا مقدسا، ومن هنا أمر الرسول الأتباع عند دخوله يثرب بترك نافقته على حريتها قائلا: «اتركوها فإنها مأمورة»، لتبرك النافقة فيتقدس الموضع الذى بركت فيه ويبنى فيه المسجد الذى تقدر فى حديث النبى - صلى الله عليه وسلم - بقوله: «لا يشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد، المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدى هذا، بل وجرم يثرب جميعا لتعادل بحرمتها مدينة مكة .

وفى المسجد كان المسلمون يلتقون بزعيمهم ومنه بوجههم، وفيه يتم توليد انتمائهم العام للأمة، بإبعادهم عن المجتمع القديم وعزلهم عنه، كما تأكد المعنى المعنى للدولة بإطلاق اسم المدينة على يثرب، مع هجوم عنيف على النزعة البدوية فى آيات القرآن الكريم، ومن نماذجها: «الأعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله»

(٩٧/ التوبة).

«ومن الأعراب من يتخذ ما ينطق مغرماً ويتربص بكم الدوائر»

(٩٨/ التوبة).

«ومن حولكم من الأعراب منافقون» (١٠١/ التوبة).

«فالت الأعراب أمانا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان

فى قلوبكم» (١٤ / الحجرات).

ومن ثم أصبح التمدن مرادفا للإيمان، حيث المدينة تؤكد الشعور بالانتماء والانتماء والمواطنة وبالهيبة الحضارية، لكن بينما كانت حاضرة مثل مكة قد تخلت عن الإغارات البدوية على القبائل الأخرى نهائياً، نظرها الاقتصادى والمجتمعي، وتأكيد حرمة مدينتها وحرمة، فإن يثرب على العكس بدأت غاراتها العسكرية من الوهلة الأولى، للحصول على المقومات الاقتصادية لبناء الدولة، حيث قال النبي - صلى الله عليه وسلم - :

«لم تحل الغنائم لأحد قبلاً، وذلك أن الله تعالى رأى عجزنا وضعفنا فوهبها لنا» (١١).

ومن ثم تقدست أيضاً تلك الغارات، وشرعت الضريبة وأصبحت بدورها حلالاً ومقدساً. أما قريش ومشركوها فقد كانوا يشكلون بوجودهم ضرورة لتحقيق الإسلام، حيث يبرز النقيضان ويتضحان، وكانت حربهم إزاء الوثنية عليهم، مع الظفر الذى تحقق ليثرب، مدعاة لأن يرى العرب فيها رعاية غيبية تقف إلى جوار المسلمين وتدعمهم، وهكذا أبرز ذلك التناقض النقيض المهزوم كنموذج منهار فى طريقه إلى زوال.

أما أبو سفيان صخر بن حرب، فقد زلف لسانه بعد ذلك بزمان طويل، يحكى عن حروب النبي - صلى الله عليه وسلم - لقريش وحصارها اقتصادياً، فقال: «كنا قوماً تجاراً وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى تهكت أموالنا» (١٢).

(١١) للنسائي: قصص الأنبياء المسمى عرائس المجالس، المكتبة التراثية، بيروت، ٣ د، ص ٢٤٩.

(١٢) المقننى: البدء والتاريخ، مكتبة المثلث، بغداد، ١٩١٦، ج ٦، ص ٩٤.

الوسطية بين النقائص

﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾

[١٩] آل عمران/ قرآن كريم

كان يوم بعث - وبعث موضع بالمدينة - كانت فيه وقعة عظيمة، قتل فيه خلق كثير من أشرف الأوس والخزرج وكبرائهم، ولم يبق من شيوخيهم إلا القليل. وقد روى البخاري في صحيحه عن عبيد بن إسماعيل عن أبي أمامة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت: «كان يوم بعث يوماً قدمه الله لرسوله، قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى المدينة، وقد افترق ملاوهم وقتل سرائهم»^(١٣).

هذا نص ابن كثير الواضح اللامح، الذي يعلن في إيجاز بلاغ، بلاغاً واضح المعاني، حول الظروف التي انعقدت فيها الاتصالات بين النبي - صلى الله عليه وسلم - وبين أخواله من خزرج يشرب، ومن لحق بهم من بعض الأوس القليل، حيث يشرح ببساطة وضع عرب يشرب - من خزرج وأوس - المنهار والمتفسخ، بعد مقتلة يوم بعث بين القبيلتين، وقتل الرؤوس منهم والسادة، مما جعلهم فراغاً من أصحاب (الكاريزما) للرئاسية والحنكة المشيخية، وهو ما رآه ابن كثير ترتيباً ريانياً قدمه الله هدية لرسوله، بقتل الرؤوس الكبرى من كلتا القبيلتين، مما هيأهم لقبول

(١٣) ابن كثير: البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٤، ١٩٨٨، ج ٣، ص ١٤٦.

الميادة النبوية دون مشاكل كثيرة، ودون منافسين أقوياء.

وغنى عن البيان أن عاملاً آخر أساسياً، هياً لذلك الحلف ومهد له، هو المصاهرة الوثيقة التي سبق أن تمت بين الخزرج وبين بيت النبي الهاشمي، ناهيك عن كون موقف الخزرج - تحديداً، إضافة لقرباة الخنولة - كان رداً واضحاً على قريش وسادة البيت الأموي، إزاء وقفهم السابقة مع أوس يثرب ضد الخزرج، يومى معبس ومضرس، وهى الوقفة التي عمد إليها ملاً مكة لتفتيت يشرب وتمزيقها شيعاً، كى لا تشكل خطورة على تجارة مكة، لوقوعها على عصب طريق الإيلاف الشامى، وإجهاض قوتها حتى لا تطالب بنصيب من الجمالات التي كان يدفعها ملاً مكة للقبائل القائمة على الطريق التجارى. بحيث أسقطت مكة يثرب من حساباتها تماماً، بعد تلك الوقائع الدامية بين بطونها. وتأسيساً على ذلك استشراف خزرج يثرب الوعد النبوى بوعى نافذ، لوحدة تلم الشمل، نقف بها يثرب كمنافس له شأنه أمام مكة وسادتها، وربما تكون عاصمة للدولة الكبرى الموعودة مع تدلول الأيام، عندما يأتى الله بأمره.

ورغم أن كتب الأخبار الإسلامية والسير والتاريخ، وما تقدمه وسائل للتربية الإعلامية والدينية، تجعل يثرب جميعاً تستقبل سيدها الجديد المهاجر بالترحاب، وتصدح بشيد: «طلع البدر علينا، بعد أن امتلأت منهم الجوانح بالإيمان، فملحوا النبي والمهاجرين بيوتهم ونساءهم وعقولهم وأرزاقهم، فإن العين الحصيفة المدققة، والقراءة المعايذة المتأنية، لا تجد ذلك الزعم أبداً، حيث نجد وقد يثرب الذي التقى بالنبي فى عكاظ، كان من بيت عبد الأشهل الخزرجى وحده وهم أخوال النبي، وأن اللقاء التالى بعد عام كان يضم اثنى عشر، تسعة من الخزرج، وثلاثة من الأوس، وكان لقاء العقبة الحاسم قبل الهجرة، يضم ثلاثة وسبعين، منهم أحد عشر أوسياً فقط، وستون خزرجياً، وهو ما يشير إلى أن هؤلاء الأوس كانوا من عقلاء قومهم فأدركوا قيمة الدعوة وما سيتحقق بها، أو أنهم أهل سلام ومصالح ترتبط بذلك السلام، جعلهم يقبلون ذلك العقد مع صاحب الدعوة ويعصرونه. وفى مستوى آخر. بأخذ بصو الظن. يمكن احتساب أوس العقد دسيسة أوسية على ذلك الاجتماع التاريخى، لتسقط أخباره، وهو أمر وارد فى ذلك الصراع، وتكشف عنه بعد ذلك الأعداد الكبيرة للأوس المنافقين بعد الهجرة ولزمن طويل، ناهيك عن كون وجود الجواسيس كان أمراً مألوفاً، وكان يدخل المهاجرين أنفسهم جواسيس لملأ مكة، وهم من قال الوهى بشأنهم: «يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون» (٢٧/ الأنفال).

ثم هناك مستوى ثالث فى قراءة موقف الأوس، يتمثل فى مبادعة أبى عامر بن عمرو بن صفيى الأوسى مع خمسين من أتباعه ليثرب بعد الهجرة، كارها للنبي والمهاجرين، ومشاركته بعد ذلك فى وقعة أحد ضد النبي. إلا أن الواضح للجلى هو أن النبي قد دخل يثرب فى حمى

أخواله الخزرج أساساً، مع تعصيد من بعض عقلاء الأوس، وهو ما يفصح عن قدر شديد من المبالغة في روايات الإخباريين عن إيمان عرب يثرب جميعاً قبل الهجرة مباشرة، ويدل عليه ما حدث في وقعة بدر، حيث لم يتمكن النبي من جمع أكثر من ثلثمائة رجل معه في الوقعة، مهاجرين وخزرجيين وأوسيين، وهو أمر ذو دلالة إن قارناه بما حدث بعد استتباب الأمر في المدينة للنبي، وقدرته على حشد قوة تماثل عشرة أضعاف ما جمعه في بدر، وهو ما يشير إلى انضمام جموع أخرى متأخرة إلى حلف النبي الليثي.

لكن ذلك لا يعنى سوى أن يثرب قد استقبلت الرسول، متهياً لذلك بحكم ظروفها وتكوينها، التي أتاحت لها دون أى موقع آخر بالجزيرة، ففيها كان أخوال الرسول وحلفاء البيت الهاشمي، وفيها كان اليهود وحكاياتهم عن أنبيائهم مع كتابهم المقدس، وهو ما كان عاملاً جوهرياً في وضع التاريخ الديني موضع احترام من عرب يثرب، إضافة إلى اللبوة الدورانية التي كانت تتواتر هناك عن مقدم نبي آخر الزمان، كما كان التوحيد اليهودي مدعاة لاختلال علاقة عرب يثرب بالوثنية، وهو ما هيأهم لقبول فكرة التوحيد عندما جاءت عربية، وقد تهأت يثرب بعد ذلك لأخذ دورها الريادي كعاصمة للدولة المقبلة، في تحولها التدريجي للتوحيد إيماناً، بل وطبقاً، بدويانها في مستوى مادی متقارب، كنتاج للتوزيع العادل للثنام، وتحولت الجماعة الإسلامية إلى جيش متكامل ووحدة عسكرية، مقاتلة، بدأت تدهم بدورياتها طريق الإيلاف الشامي، لتضرب حول مكة حصارها الاقتصادي.

فلم يسلم من الأيام سوى أشهر سبعة بعد الهجرة إلى يثرب، حتى خرجت دوريات المسلمين تقطع على قريش طريقها إلى الشام، وكان أولها سرية حمزة بن عبد المطلب، وبعدها بشهر سرية عبيدة بن الحارث بن المطلب، وبعدها بأيام سرية سعد بن أبي وقاص. ورغم أن كثيراً من تلك السرايا الأولى لم تحقق غايتها بالاستيلاء على قوافل قريش، فإنها وضعت تجارة قريش على حافة الخطر، وأشعرت المأوى أمر ينتظرهم من محمد، خاصة بعدما قام النبي - صلى الله عليه وسلم - بنفسه وغزو الطريق بهدف آخر، هو إرهاب حلفاء قريش على طريق الإيلاف، لتفكيك الإيلاف بين تلك القبائل وبين قريش، وبعد النجاح الذي لاقته تلك الغزوات حيث تمكن النبي من سلخ إيلاف بني مدلج، وأخذ عليهم عهد المودعة، كما تمكن من عقد عقود مكتوبة مع بني ضمرة بن بكر من كنانة.

وجاء أخطر إنذار لقريش، عندما تمكنت سرية عبد الله بن جحش، من الاستيلاء على قافلة لقريش، ضربت أثناءها بالتحريم المكي للأشهر الحرم عرض الحائط، فقتلت، وسلبت، وأسريت، لتحلن القوة الجديدة في يثرب عن رفضها لقواعد قريش الدينية، واستخفافها بتلك القواعد،

بخاصة مع تلازم ذلك باتخاذ النبي للقدس قبلة له وللمسلمين، وصيامه يوم الغفران اليهودي، ذلك الاستخفاف الذي استهجنه قريش تعلن في العريان أن محمداً قد انتهك حرمة الأشهر الحرم، لكن ليرد النبي عليهم وحياً يقول: «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير» (٢١٧/البقرة).

وبينما ينقطع قمح يثرب عن مكة، وتخرج سرايا يثرب إلى ميناء الجار على البحر الأحمر لتمنع شحنات القمح المصري من الوصول إلى مكة، ودوريات المسلمين تنقض على طريق الإيلاف كل لحظة، كان صفوان بن أمية يردد لسان حال قريش وهي تقول:

«إن محمداً وأصحابه قد عوروا علينا متجرنا، فما ندرى ماذا نصنع بأصحابه وهم لا يبرحون الساحل؟ وأهل الساحل قد وادعوا محمداً، وبخل عامتهم معه، فما ندرى أين نمكن؟ وإن أقمنا في دارنا هذه أكلنا رؤوس أموالنا فلم يكن لنا من بقاء، وإنما حياتنا على التجارة إلى الشام في الصيف وإلى اليمن في الشتاء»^(١٤).

ولعل أهم وقعة كبرى حوت بالفعل مسار التاريخ بعدها، كان سببها قافلة كبرى لقريش بقيادة صاحب اللواء أبي سفيان بن حرب، وهي وقعة بدر الكبرى، حين تحول اتفاق الأنصار مع النبي في العقبة الثانية إلى غايته المضمرة، من ميثاق دفاعي إلى حلف هجومي محارب، تحولت معه عناصر الجماعة الإسلامية كلها - مهاجرون وأنصار - إلى دولة محاربة هجومية، دولة عسكر ومغانم، كالقبيلة تماماً، وبذلت مطلقاً، لكن بعد أن تحول الولاء عن القبيلة وسلفها المعبود إلى الدولة، ممثلة شخصياً في رسول الله ورمزياً في ذات الله، وإلى المصالح المادية المباشرة التي جمعت بالفعل أعضاء الدولة، وكان بدء الغزوات والمغانم نقطة التحول الكبرى التي لعبت دوراً عظيماً في جذب الأتباع من مستضعفي القبائل ومحاربيهم، بعد أن ظل النبي - صلى الله عليه وسلم - يدعو في مكة ثلاثة عشر عاماً دون إجابة، ولم يتبعه خلال كل تلك السنوات سوى حوالي المائة نفر، حيث كانت الدعوة تؤجل للوعد بالنعمة إلى جنة الخلد، ولكن عندما تم الإعلان عن تحلة الغنيمة من أموال الآخرين المخالفين للدعوة ووليتها، أصبح حل مشكلة المعدمين حقيقة ملموسة، ومكاسب عينية تدعوهم إلى الانخراط مع العصبية الإسلامية، وبعد فترة من الزمن تصبح تلك المكاسب كبيرة إلى الحد الذي سيدفع رجالات قريش المعيزين إلى الانخراط في جيش المسلمين، وهرما يفصح عنه إسلام (عمرو بن العاص) الذي ذهب إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - يؤكد أن هجرته ليست للمال بل لله ورسوله، لكن ليجيبه النبي -

(١٤) أفكار المسالك: نحو لقاء أوسع، مكتبة الأنجلو المصرية، القاهرة، د، ت، ج ٢، ص ١٤٥٨.

صلى الله عليه وسلم - بكل صراحة ووضوح: «نعمنا بالمال الصالح للرجل الصالح». ثم أرسله قائدا عسكريا غازيا وهو يقول له: «إنى أريد أن أبعدك وجها يسلمك الله فيه ويغفمك، وأزغب لك رغبة من المال، ومن ثم كان إعلان النبى - صلى الله عليه وسلم - تميز عمرو بقوله: «أسلم الناس وآمن عمرو»^(١٥).

ومع النصر البدرى الساحق، أصبح النبى مرموق الود من القبائل، خاصة المتاخمة ليثرب، مما وسع نطاق الدولة الوليدة وحدودها، بحدود القبائل المودعة لها على كافة الطرق، دون أن تعلن هذه القبائل ولاءها الدينى لدولة النبى بإشهارها الإسلام، كان الفرض عسكريا وسياسيا فى هذه المرحلة من مراحل بناء الدولة، بهدف مرحلى تكتيكى على الطريق الاستراتيجى الطويل، يهدف إلى إضعاف جبهة حكومة الملأ المكية، وتفكيك إيلافها مع القبائل، وإسقاط هيبتها أمام العريان، وقد لحق نتيجة ذلك ضرر جسيم بالعمود الخرسانى لمنظومة مكة المتمثل فى ثروتها التجارية، وهو ما حدا بالقبائل إلى مراجعة موقفها من قريش، إزاء القوة الليثربية المتألعة، فى الوقت الذى أخذت فيه أحوال المسلمين الاقتصادية فى التحسن المطرد، بعد أن وضعت بدر بيد المسلمين القوة المادية، سلاحا، ومالا، ومنحتهم مزيداً من الثقة النفسية فى أنفسهم وفى مشروعهم وفى قائدهم، فامتلاًوا - بتلك القوة المكنونة - جرأة، وأخذوا بتأديب المخالفين فى يثرب، وإلقاء الرعب فى قلوبهم، بل وقتل أى شخص يتجرأ على معارضة الدولة.

هذا - بالطبع - مع نتائج أخطر على مستوى الشكل الاجتماعى للدولة، كنتاج طبيعى لتعزيز سلطة النبى الحاكمة، وهى النتائج التى أخذت تتضح فى تراجع الدولة الوليدة عن الأممية المطلقة والأخوة المطلقة التى كادت فى بدنها أن تكون مشاعا، وذلك بسند صحيفة المعاقل فى مرحلة تالية، التى كانت إعلانا مكتوبا سافراً عن سلطة النبى كسيد مطلق ليثرب جميعا، ومن ثم بدأت مع صحيفة المعاقل مرحلة جديدة بتكتيك تمثل فى تراجع دقيق ومحسوب عن الأممية المطلقة، لتأخذ الدولة السمى الوسطى بين الأممية، وبين الدعوة إلى صلة الأرحام والمحافظة على العلاقات العشائرية.

وقد بدأت تلك السياسة الوسطية تتضح بعد غزوة بدر مباشرة، حيث لاحظنا - كما شرحنا فى الجزء الأول من هذا العمل - بداية توازن الدولة بين النقائص، فكانت دعوتها لتوحيد أممى تحت راية واحدة وفى ظل سيادة دولة موحدة وتحت إمرة سلطة نبوية واحدة، وضمت فى شكلها الاقتصادى تقاربا ماديا زاد من ذلك التوحيد، لكنها إبان ذلك كانت تضم أيضا الرقيق والعبيد مما حملها من الداخل للون طبقى، ومع التراجع عن التثديد بالحررة والأثرياء، وخفوت صوت

(١٥) السهيلي: الرضى الأنف، دار المعرفة، بيروت، ١٩٧٨، ج ٣، ص ١٩٣.

المستضعفين في الرعي والأحاديث، بدأت الدولة تنفخ بداخلها فجوات المجتمع الطبقي، ثم فجوات المجتمع القبلي معا، حيث كانت الدعوة للرحم والعشيرة مدعاة لوضوح شكل الدولة في أضمومات قبلية محزمة وموقفة بوفاق الدولة الواحدة. أما إذا تتبعنا أنساب العشرة المبشرين بالجنة، فسجدهم تمثيلا قبليا وسلياديا لأهم البطون القرشية، فهذا أبو بكر وطلحة يمثلان تيم، وهذا علي يمثل هاشما، وهذا عثمان يمثل أمية، وهذا عمر وسعيد بن زيد يمثلان عدى، وهذا عبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص يمثلان زهرة، وهذا الزبير يمثل أسدا، وهذا أبو عبيدة يمثل فهر بن مالك، وهو التمثيل الذي أصبح يوازي في يثرب، حكومة للملا القرشية في مكة. (وقد لاحظ ذلك بنكاه الأستاذ خليل عبدالكريم).

وتأسيسا على كل ذلك، فإن غزوة بدر قد أفضت إلى نتائج هائلة على المستوى النظري والعمل، وحددت مواقف كثيرة كان الإفصاح عنها موجلا حتى يأتي الله بأمره، لكن أهم ما حققته هو وضعها بداية النهاية لسيطرة الملا القرشي، وسيادة حكمته البدائية شبه الجمهورية، بالعضاء على سادتها المترفين، أولئك المنافس الحقيقي لفكرة الدولة الواحدة، وهو ما سيتم تقييده بعد زمن بالاعتماد على التوازن بين النفاض، في مملكة وراثية كبرى ستمسك بأعضائها قبيلة النسي: قريش، وهي العودة التي ما كانت لتحم لولا العودة إلى صلات الرحم والعشيرة، التي وضعت في تحريك رحم النبي لأهله الهاشميين في وقعة بدر، وأمره لرجاله بعدم قتل أي من بني هاشم، ليتوازن ذلك مع نقيضه من بعد، فيصب الأمر كله بيد الطبقة التي سيتم دعمها بالتدريج خلال حياة الرسول نفسه، لتقف على رأسها الطبقة منظومة قريش القبلية، ليظل حال التاريخ العربي والإسلامي بعد ذلك وحتى اليوم، إعمالا للمقدس وإتباعا له، يظل واقفا على حافة الوضع الاجتماعي الاقتصادي المعروف بالإقطاع التجاري، ويبقى المأثور مصرا على أن الخلافة من قريش، وليس من الأنصار.

ويتضح ذلك جليا عندما نقرأ المراحل اللاحقة في تطور أحوال الأمة الطالعة، بعد أن استقام أمرها، حيث بدأت تفتح صدرها تماما للتجار، خاصة بعد فتح مكة، وحيث احتلت طبقتهم في الإسلام مكانا، كان مكانهم الطبيعي في الفرز التطوري، ولا ننسى أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان هو من يحاول دوما جذب تجار مكة وأثريائها لدعوته، وبعد هذه الثقلات سلطحت دون عناء كيف خففت السور اللاحقة والمتأخرة - التي تناغمت بصدها مع متغيرات الواقع - من حدثها إزاء الأثرياء، وهذا تنديدها بهم، مع خفوت متسارقي في الاهتمام بقضايا المستضعفين، بعد أن كان هؤلاء المستضعفون المقاتلون مادة للحركة ووقود حروبها، وتحول من بقى منهم حيا إلى طبقة كبار الملاك، وهو ما يكفي أن نذكر له مثلا واحدا فقط، يتعلق بأكبر الصحابة زهدا وتقشفا وورعا، وكان أرق نظرائه حالا وأقلهم مالا.

عن على رضى الله عنه .. «لقد رأيتنى مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإنى لأرى الحجر على بطنى من الجوع، وإن صدقتى اليوم لتبلغ أربعين ألف دينار»^(١٦).

ثم يمكننا أن نلاحظ المال نفسه الذى كان محل هجوم شرس وضار، وأهل للمسلمين مصادرتة بالغزو، وهو يتحول ليصبح بالإمكان بقاؤه وتناميه، بعد تطهيره بالزكاة والصدقات، ويبعث كسبا حلالا، وتسعة أعشار الرزق فى التجارة، والمال والبنون زينة الحياة الدنيا. لقد كانت خطوات التاريخ فى طريقها إلى إنصاف الطبقة التجارية - وليس الغاوها - فى سبيل كيان سيادى يمد الفراغ السياسى تحت لواء عقيدة عقدتها حتمية السنن الكونية.

وجولة سريعة للعين فى كتبنا التاريخية ستلحظ دون عناء يذكر كيف أمنت التجارة فى أحاديث النبى هى أطيب مكاسب المؤمن^(١٧)، وأن التاجر الأمين مع الكرام البررة يوم القيامة^(١٨)، ولما كانت الأمانة أساس التجارة القرشية، فقد طالبهم الوعد جميعا، ثم لابد أن نلاحظ أنه لم تفرض ضريبة واضحة خاصة بالتجارة، أما أبو يوسف فيورد لنا حادثة لها فى سياقنا هذا دلالاتها الواضحة، حيث يقول:

أن السعر غلا فى زمن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال الناس لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إن السعر قد غلا، فوظف وظيفة نقوم عليها، فقال: إن الرخص والغلاء بيد الله، وليس لنا أن نجوز أمر الله وقضائه^(١٩).

أما العبيد فقد غامت قصيتهم تماما، بل ولم يعطهم النبى من أموال الفىء باعتبارهم فى كفالة غيرهم من الأحرار^(٢٠)، ثم نجد النبى بعد ذلك يهدى بنفسه أعدادا من العبيد لآخرين، كما فى أمثلة عديدة، فقد أهدى العبيد لأخته من الرضاعة (الشيما) ولغيرها، ويتقبل الهدايا عبيدا أيضا. وهو ما سنجده فى مواضعه من هذا العمل.

(١٦) الطبى: سورة الأمين لقسم إنسان العيون، دار المعرفة، بيروت، ١٩٨٨، ج ٢، ص ٤٧٣. ويشرح الطبى أن تلك كانت صدقة العام الواحد فقط.

(١٧) الذهبى: شرح كتاب السير الكبير، تحقيق صلاح الدين المنجد، معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية، القاهرة، ١٩٧٧، ج ٣، ص ٢٠١٢.

(١٨) الذهبى: الإكتساب فى الرزق المستطاب، تلخيص محمد صالحة، تحقيق محمود عرابى، مطبعة الآثار، القاهرة، ط ١، ١٩٣٨، ص ٣٧.

(١٩) أبو يوسف: كتاب الخراج، دار المعرفة، بيروت، ١٩٧٩، ص ٤٩.

(٢٠) ابن سلام: الأموال، تحقيق محمد حامد لطفى، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٣٥٣هـ، ص ٧٣.

ومن ثم خرجت إلى تاريخ العرب تلك الحالة الوسطية التي تتوازن بين النفااض، على كل المستويات: بين القبلية وبين التطبيقية، بين العشائرية وبين الأممية، بين الوحدة الشاملة وبين تضمن تلك الوحدة للقبائل في شكل حزم وأصنومات، وبين إلغاء الشفعاء واستبدالهم بشفع واحد هو نبي الإسلام، وبين الوجدانية المطلقة للإله التي لا تقبل شراكة، ومن ثم كانت التراجعات التي اعترفت بمقدسات القرشيين والتي كانت تعد وثنيات، كالاقرار بالكمبة، ثم في فتح مكة يتم تقديس الكمبة ذاتها وحجرها الأسود، وشعائر الوثنيين القديمة كالطواف والسعى، وتكريس المقامات والمواضع كالصفا والمروة وعرفات، لقد باتت الدولة بحاجة إلى معبد مؤسس له تاريخه، بعد الرجوع عن القدس (أورشليم)، معبد يجتمع عنده جميع العربان، لكنه معبد قريش قبيلة الرسول في المقام الأول، وسندته الهاشميون آل البيت.

كذلك تم الوقوف وسطيا بين نفااض أخرى، وبين البدء بالدعوة إلى عتق الرقيق وجعلهم أنسابا، وبين ما فرضته حروب الدولة من ضرورة استمرار ذلك النظام العبودي، متمثلا في سبايا تأتي من الحروب وانتصارات الدولة، ثم بين الدعوة إلى عقيدة جديدة تؤسلم جميع الناس تحت رايتها، وبين ضرورات فرضتها الظروف، حيث تم ترك كثير من القبائل على عقائدها فترة من الزمن، لكن مع موادعتها وعقد المحالفات بينها وبين دولة يثرب النبوية، إزاء حرب تلك الدولة مع مكة، مع ما فرضته ظروف أخرى متأخرة، في غزوات النبي على أصحاب الأراضى الخصبة، وقيمة تلك الأراضى التي كان يمكن أن تبور تماما، مما أدى إلى قرارات باتفاقيات مع أصحابها، تفرمهم على دينهم وعلى أرضهم، على أن يدفعوا شطر المحصول الحكومة يثرب، وما تطور بعد ذلك في نظام الجزية.

ثم تطور آخر على ذات الخط بين النفااض، عندما صب الأمر كله بيد دولة يثرب النبوية، وامتألت خزائناتها بالخيرات، ليأتى نداء جديد بأن من يعلن إسلامه معترفا بوجدانية الله وسيادة رسوله، يضمن سلامة حياته وماله، على أن يدفع الضرائب للدولة في نظامي الزكاة والصدقة، وهي مجموعة الخطوات التي اقتربت مرة وتباعدت مرة من القرار بأن الدين عند الله هو الإسلام. وهي مجموعة التوازنات الوسطية التي تأرجحت مع المسجديات والتطورات على أرض الواقع، وتركت بصماتها بين نفااض خلقت فجوات دائمة في تاريخ الإمبراطورية الإسلامية، كانت تختل معها أثقال الميزان فتأرجح كفعاء إزاء الموقف الوسطى على الخط الفاصل بين توازنات النفااض، مما أعطى الفرصة دوما لأقدار السياسة، وبحرفية وسطاء الساسة المحترفين من رجال الدين، لتبرير مواقف تجد لها بين كفتي الميزان أثقالا مناسبة دوما.

صحيفة المعادل

«للهود دينهم وللمسلمين دينهم»

[نص بصيغة المعادل]

بين بدر وأحد لم تتوقف سرايا المسلمين عن مداممة طريق الإيلاف، وشن حملاتها التأديبية على القبائل، مع ظاهرة جديدة تمثلت في شرع نظام الاغتياال، باغتياال رؤوس القبائل وأشراف الناس ومساكنهم وحكامهم، وبدأ تطبيق ذلك النظام باغتياال كعب بن الأشرف الذى رثى قتلى بدر شعراً. وتبعه قطع عدد من الرؤوس خاصة بعد وقعة أحد.

وعند العودة الظافرة من بدر الكبرى، كان الوحي يسترسل طالها من المسلمين اليقظة والاستعداد لقتال أعدائهم، وذلك فى النص «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ترهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم لا تعلمونهم الله يعلمهم» (٦٠/ الأنفال)، فأما عدو الله وعدو المسلمين فمعروف، وهم ملأ مكة، أما من هم أولئك الآخرون غير الملأ المكى الذين يعلمهم الله ولا يعلمهم سواد المسلمين؟ إنه ما أوضحته الأحداث التالية بندااء النبى - صلى الله عليه وسلم - لرجاله: «من ظفرت به من رجال يهود فاقتلوه»، وهو ما تم تنفيذه بالفعل فى عدة رؤوس يهودية، وهو المنحى الذى جاءت مفاصله فى آيات تنصح حرية الاعتقاد، لتنتهى العمل بآيات من قبيل «لكنم دينكم ولى دين» (٦/ الكافرون)، وتلقى الصفيح الجميل والصبر الأجل، لتؤكد معنى جديداً هو «إن الدين عند الله الإسلام» (١٦/ آل عمران).

وهي السياسة التي ابتغى انصواء اليهود الكامل، للسياسى والعقدى، تحت لواء الدولة الجديدة وسيادة مؤسستها، أو استئصال شأفتهم من يثرب. وهو الأمر الذى كان سببه الوضع الخاص جداً باليهود، كأصحاب كتاب سمارى ودستور عقدى وأيديولوجيا تاريخية موثقة، وهو ما جعلهم المنكر للحضارى الذى للنبوة النبى العربى، مما كان يشكل خطراً دائماً وحقيقياً على الدولة الوليدة وأيديولوجيتها العربية، وهو ما صب فى إعلان واضح يسفر عن الهدف، فيما جاء مروياً عن الزهرى عن عروة:

نزل جبريل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بهذه الآية: «وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء إن الله لا يحب الخائنين» (٥٨ / الأنفال)، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: «أنا أخاف من بنى قينقاع، فسار إليهم ولولاه بيد حمزة» (٢١).

ومن ثم انجلى غزوة قينقاع عن هجرتهم من يثرب كأول قبائل يهود يتم إجلاؤها عن المدينة، مع استعلاء المسلمين على كراعهم وأسلحتهم وأرضهم. ولكن لأن الرياح لا تأتى عادة بما تشتهي السفن، فقد أجمعت قريش أمرها على قتل محمد، بعد أن طال حصاره لها حتى كاد يقضى عليها، وذلك فى الوقعة المعروفة بوقعة أحد، التى انهزم فيها المسلمون هزيمة مريرة، أدت بالبيهقى إلى تصوير حال يثرب بعد الهزيمة بقول واضح يقول: «... وفارت المدينة بالنفاق فور المرجل» (٢٢).

وترنحت الدولة (الطالعة)، وكان لأبد من اتخاذ عمل سريع وحاسم ودموب لا يكل ولا يهدأ، لإصلاح ما أفسدته أحد، وذلك بضرب كل من مولت له نفسه الطمع فى اللول من سلطان الدولة، ولما لم يكن ممكناً للخروج فى ذلك اللول إلى قريش، والجروح لم تزل طازجة، ومطويات المسلمين فى حضيضها، فقد اتجه السيف الإسلامى إلى اجتثاث الرؤوس التى أخذت ترتفع وتغطا على السلطان المسمى فى يثرب أو خارجها، ومن ثم تدرجت رؤوس عدة، منها رأس (سلام بن أبى الحقيق) المعروف بأبى رافع، وأبى عفاك عمرو بن عوف)، (وعصماء بنت مروان عقيلة ابن خطمة)، وخالد بن سفيان سيد هذيل، وفاطمة بنت ربيعة زعيمة فزارة ومحل شرفها وفخرها، ليكون هذا المسلسل من العنف والاختيالات والتصفية للجسدية، إعلاناً عن أن السيف المسمى وإن كسرت منه الذوابة فى أحد، فإنه مازال قويا مقتدراً بل وعنيفاً، إعلاناً عن

(٢١) ابن سيد الناس: حزين الأثر فى فتن المغازى والمشاكل والسير، تحقيق لجنة إحياء التراث العربى، دار الأفاق الجديدة، بيروت، ١٩٨٠، ج ١، ص ٣٥٣.
(٢٢) البيهقى: دلائل النبوة، تحقيق عبدالمعلى قسقى، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٨٨، ج ٣، ص ٢١٦.

إصرار لا يفرح على استدامة الدولة والحفاظ على مستقبلها، ولو مع التضحية بأرواح كثيرة .
بهزيمة أحد كان لابد من وقفة متأنية، توجل - مؤقتاً - بعض القرارات، حتى يأتي الله بأمره،
ويستعيد المسلمون - إيان ذلك التأجيل - قوتهم وتغافهم المعوى، كذلك دفعت الهزيمة في أحد
سيد يثرب ليفصح لرؤوس قريش الصلبة عن الأغراض البعيدة للدعوة، كي لا تتكرر مأساة أحد
بهذا العنف، فهذا (أبو قتادة الأنصاري) تهزه مناظر أهله مذبحين في أحد، ومشهد الحمزة
مبقوراً، فيشير بالتمثيل بجث قريش في أحد، لكن ليرد عليه سيد الخلق - صلى الله عليه
وسلم - مفصلاً برسالة تقول:

يا أبا قتادة:

«إن قريشاً أهل أمانة، من بغاهم أكبه الله تعالى إلى فيه، وعسى إن
طالت بك مدة، أن تحقر عملك مع أعمالهم، وفعلك مع فعالهم، ولولا أن
تبطر قريش، لأعبرتها بما لها عند الله»^(١٣).

ومن هنا نعود إلى ابن سعد نسمة وهو يقول في طبقاته للكبرى: «إن رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - لما هاجر إلى المدينة، صلى إلى بيت المقدس ستة عشر شهراً، وكان يحب أن
يُصرف إلى الكعبة .. فنزلت عليه: قد نرى تقلب وجهك في السماء، فلنولينك قبلة ترضاها،
فوجهه إلى الكعبة .. وكانت اليهود قد أعجبهم إذ كان يصلي إلى بيت المقدس .. ونزل فرض شهر
رمضان بعدما صرفت القبلة إلى الكعبة بشهر، في شعبان، على رأس ثمانية عشر شهراً من
مهاجر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في هذه السنة
بزكاة الفطر»^(١٤).

وهو ذات ما أكده ابن الأثير في سرده لأحداث العام الثاني للهجرة، ولعظه ابن كثير
الدمشقي، وهو يورد أحداثاً ينسبها للعام الثاني للهجرة^(١٥)، في قوله:

وفيها - أي عام ٢ هـ - حولت القبلة .. وفيها فرض صيام رمضان ..
وفيها فرضت زكاة النصب وزكاة الفطر، وفيها خضع المشركون من أهل
يثرب واليهود .. صانعو المسلمين وأظهر الإسلام طائفة كثيرة من
المشركين واليهود، وهم في الباطن منافقون .. قال ابن جرير: وفيها كتب

(١٣) الحاشي: السيرة .. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٧٥.

(١٤) ابن سعد: لطبقات الكبرى، دار للتحريك للطباعة والنشر، القاهرة، د. ت، ج ٢، ص ٨٠، ٨١، ٨٢.

(١٥) ابن الأثير: الكامل في التاريخ، دار صادر، بيروت، ١٩٦٥، مج ٢، ص ١١٦، ١١٧.

الرسول - صلى الله عليه وسلم - صحيفة المعامل، وكانت معلقة بسيفه^(٢١).

إن حديث ابن كثير هذا يجمع أموراً كثيرة مختلف عليها بين كتاب السير والأخبار، فهناك من يشير إلى أن صحيفة المعامل قد كتبت بين أهل يثرب جميعاً وبين المسلمين، وأنها كتبت بعد الهجرة مباشرة، بينما ينهب آخرون إلى توقيتها بنهاية العام الثاني للهجرة. وأهمية حديث المعامل ترجع لارتباطه بأحداث أهم سببته ونتجت عنه، وقد ذهب ابن كثير في مبتدأ فصله مع الكثرة القائلة بكتابة المعامل مبكراً وقت الهجرة، بحيث تبدو يثرب جميعاً قد عمها الإيمان، ويحيث يظهر النبي - صلى الله عليه وسلم - سيداً يملك كل مقومات السيادة من الوهلة الأولى، فخصص لسيادته الجميع بما فيهم يهود يثرب، فكتبوا معه معاهدة تعاقلية، يردون فيها كل أمر إليه وحده، وقد ذهبنا في الجزء الأول من هذه الدراسة ذات المذهب، حتى نهينا إلى ضرورة إعادة النظر في تزمين صحيفة المعامل، الدكتور عبد الهادي عبد الرحمن^(٢٢)، وكانت إعادة النظر مدعاة لنتيجة مفادها إن القول بعقد المعامل عند الهجرة مباشرة، أمر يخالف معطيات الواقع، وشروط الفهم السليم، وكان للرجل في ذلك فصل غير منكور.

الواقع يقول بمهاجرة النبي ضعيفاً متخفياً هارباً من مدينته وأهله، إلى حمى أخواله في يثرب، ولاجئاً مع أتباعه إلى مدينة أخرى غريب عليها، وهو ما يحيط الصورة - التي رسمتها كتب الأخبار والسير لذلك الاستقبال الهائل والطاعة العمياء والكاملة من الثيارية لسيدهم المكي - بكثير من الشك وعدم القبول، حيث تناقض تلك الصورة الإخبارية بشدة بنود الصحيفة التعاقلية، التي وضعت أمر يثرب جميعاً بيد النبي - صلى الله عليه وسلم - في ذات الوقت الذي تؤكد فيه ذات الكتب أن غالب أهل يثرب كانوا إما يهوداً أو وثنيين، وإن من دخل منهم في حلف الدعوة كان في الغالب من المنافقين أو النساء على المسلمين، ومن هنا رجع ابن كثير عما قال في البداية ليؤخر زمن صحيفة المعامل إلى السنة الثانية للهجرة، بحيث تبدو الأحداث منطقية بشكل أكثر، ويحيث تبدو النتائج متفقة مع مقدماتها من أحداث، فأختار زمناً تحول فيه المسلمون إلى قوة قادرة على فرض هيمنتها.

وللتحديد أو محاولة التدقيق في الزمن الذي كتبت فيه المعامل، نجد أن غزوة قينقاع لم يرد فيها - في أي رواية إخبارية - أية إشارة لتعاقد المسلمين مع اليهود، كما لم نسمع بمناذبة يهود

(٢١) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٨٧.

(٢٢) عبد الهادي عبد الرحمن: جذور الفترة الإسلامية، دار الطليعة، بيروت، ١٩٨٨، وقد ذهب الباحث المتميز إلى توقيت المعامل بعد غزوة بدر مباشرة.

قيتقاع للنبى بنقض العهد، كما حدث فى وقائع أخرى تالية مع قبائل يهودية أخرى، وهو ما يشير إلى أنه حتى غزوة قيتقاع لم تكن تلك الصحيفة قد كتبت بعد، ومن هذا نلظن أن تلك الصحيفة قد كتبت ضمن مجموعة الإجراءات الحاسمة مع التراجعات المعسوية، التى تمت بعد هزيمة المسلمين فى أحد.

ومعلوم أن هزيمة أحد قد هزت معنويات المسلمين بعنف، ودفعت المناوئين للتطاول عليهم، لكنها لم تقض على القوة العسكرية الإسلامية التى تنامت وتضخمت منذ بدر الكبرى، وكان مقتل ذلك العدد من المسلمين فى أحد غير ذى تأثير حقيقى، وكان الأمر بعدها أمر معنويات تحتاج إلى ترويق وإصلاح سريعين، ومن ثم نجد الحكاية الإخبارية تأتينا ببعض الروايات التى تؤكد أن حملة النبى على القبيلة الثانية للنضير، جاءت بعد وقعة (بئر معونة)^(٢٨)، ونحن نعلم أن بئر معونة قد وقعت بعد أحد بزمان، وبعد وقعة الرجيع التى وقعت فى صفر سنة أربع للهجرة^(٢٩)، ونعلم أيضا أن بنى النضير قد نابذوا النبى بنقض العهد والمواثيق فى تلك الغزوة^(٣٠)، مما يشير إلى أن صحيفة المعاقل كانت قد عقدت قبل غزوة النضير، وفى الزمن الواقع بين غزوة أحد وبين غزوة النضير، وهو ما يمكن الكشف عنه فى قراءة البيهقى:

اجتمعت بنو النضير بالغدر، فأرسلوا إلى النبى - صلى الله عليه وسلم -
أخرج إلينا فى ثلاثين رجلا من أصحابك، وليخرج منا ثلاثون حبرا، حتى
نلتقى بمكان المنصف، فيسمعوا منك، فإن صدقوا وأملوا بك، أمنا بك، فلما
كان الغد، غدا عليهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالكاتب فحصرهم
فقال لهم: إنكم والله لا تأمنون عندى إلا بعهد تعاهدونى عليه، فأبوا أن
يعطوه عهدا، فقاتلهم يومهم ذلك، ثم غدا على بنى قريظة بالكاتب وترك
بنى النضير، ودعاهم إلى أن يعاهدوه فعاهدوه فانصرف عنهم^(٣١).

ويفهم من الحديث هنا أن يهودا أرادت اختبار نية النبى بالحوار المعرفى والفقهى الدينى، لكن النبى رأى أن يتعامل معهم بمنطق آخر فجرد عليهم كتابه العسكرية، وقائل للنضير حتى نزلت على عهد مكتوب معه، ثم أن قريظة رضيت بالعهد دون قتال، ولا نطم عهدا تمت سوى صحيفة المعاقل، وهو الأمر الذى يعضد ما ذهبنا إليه فى توقيع المعاقل إبان محنة تطاول الرؤوس بعد هزيمة أحد، وما يبدو لنا أن المعاقل قد تمت ضمن سلسلة الإجراءات السريعة التى

(٢٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٦.

(٢٩) نفسه: ج ٤، ص ٦٤.

(٣٠) نفسه: ج ٤، ص ٧٧.

(٣١) البيهقى: دلائل... سبق ذكره، ج ٣، ص ١٧٩.

حدثت لعلاج آثار أحد، لرفع روح المسلمين المعنوية، بإخضاع قبائل المدينة جميعاً للسلطان النبوي، وتأمين الجبهة الداخلية، في نفس الوقت الذي قدمت فيه دولة الإسلام تنازلاً تراجمياً واضح في النص: «اليهود دينهم وللمسلمين دينهم»^(٣٢). وإذا كان الإخباريون يصرون على ربط صحيفة المعازل زمنياً بمجموعة أخرى من الإجراءات تمت في ذات الزمن، مثل تحويل القبلة وفرض الزكاة والصوم العربي.. إلخ، فمن المحتمل أن تكون تلك الإجراءات بدورها قد تمت ضمن مجموعة التراجمات التي أفرزتها أحد.

لقد كانت الحسابات التي سبقت الهجرة، واستمرت حتى غزوة بدر الكبرى، تعمل حساباً لقوة اليهود بالمدينة، مما جعل النبي يحاول استمالة اليهود والتقرب منهم لتحبيد لهم على الأقل، ففرض على أتباعه صوم يوم الغفران اليهودي (يوم كيפור/ عيد الفصح)، وهو اليوم الأهم والأعظم في تاريخ اليهود، يوم خروجهم من مصر عبر سيناء لاحتلال فلسطين، بل وانجبه النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - مع أتباعه وجهة اليهود في الصلاة، نحو أورشليم القدس، وقد سبق ذلك رفاقه آيات تمجد أنبياء بني إسرائيل، الذين هم أسلاف لليهود الإسرائيليين وأجدادهم، وتوجد التوراة ككتاب سماوي صادق «إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور» (٤٤/ المائدة) و«وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله» (٤٣/ المائدة)، بل وتوجد اليهود ذاتهم بتأكيد أن الله قد فضلهم على العالمين.

ومع ذلك ظل اليهود يهوداً، يستمسكون بدينهم ولا يرضون بمحمد سيداً، رغم كل الإشارات والتوضيحات التي كانت تصدر على تأكيد أن محمداً من ذات النسل، فهو الحفيد البعيد لإسماعيل شقيق إسحاق بن إبراهيم، وأن القرابة العرقية قائمة، وأن انتظار اليهود لمخلص نبوي مقبل يجد صده في النبي العربي الذي يحقق نبوءة التوراة، حتى جاءت وقعة (أحد) لتستدعي تحركاً سريعاً يكفل انصواء هؤلاء التام لسلطان الدولة لتأمين المدينة داخلياً، فتمت صحيفة المعازل كما جاء خبرها السريع عند البيهقي، مع تحرك آخر على مفصل قریش يهدى من عوارمها ويطمئنها، فكان أن تم إلغاء الصوم اليهودي مع تقرير الصوم العربي الرمضاني، كما تم تحويل القبلة إلى كعبة مكة.

يقول ابن سعد: «نزل فرض شهر رمضان بعدما صرفت القبلة إلى الكعبة بشهر، في شعبان على رأس ثمانية عشر شهراً من مهاجر رسول الله»^(٣٣). ويؤكد جميع أهل السير أن وقعة بدر الكبرى كانت في شهر رمضان من العام الثاني للهجرة، وهو ما يقوله ابن الأثير: «وفي السنة

(٣٢) محمد حميد الله: معجزة الوثائق السياسية للنبي والخلافة الراشدة، دار للفكر، بيروت، ط ٥، ١٩٨٥، ص ٦١.

(٣٣) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ١، ج ٢، ص ٨.

الثانية كانت وقعة بدر الكبرى في شهر رمضان في السابع عشر وقيل التاسع عشر وكانت يوم الجمعة، (٣٤).

لكن؛ إذا كان الصيام الرمضاني قد فرض في شعبان من ذلك العام، وكانت وقعة بدر الكبرى قد وقعت في رمضان من ذات العام، فلا أقل من أن نسمع من كتب الأخبار والمسير عن ظروف المسلمين وهم صائمون، ومتى أهلوا بالصيام ومتى أفطروا، وهل قاتلوا صائمين أم مفطرين، وهي العادة مع كتب الأخبار التي تفصل تلك الأمور وتدقق بشأنها في كل غزوة، مثلما حدث بشأن تأخير الصلاة في غزوة (قرينة)، وما حدث بشأن الصيام الرمضاني في فتح مكة، حيث تجد تفاصيل صغيرة و دقيقة. والمعنى المقصود هنا هو أن الصيام الرمضاني لو كان قد فرض قبل بدر الكبرى، بينما بدر قد وقعت في شهر رمضان، لوجدنا لمسألة الصيام مكانها في سرد الأحداث البدرية وهو ما لم يحدث مما يعطى وجوب تأجيل فرض الصيام الرمضاني والزكاة وتحويل القبلة وصعيفة المعاقل معاً إلى الفترة التي أفترضناها، خاصة مع ارتباط تلك الأحداث في سياق واحد يناسب بعضه بعضاً، وهو الفرض الذي يقبل الخطأ كما يقبل الصواب.

وإجمالاً لذلك كله، فإن الآيات الكريمة التي تحدثت عن التوراة وهذاها ونورها، وعن تفصيل الله لبني إسرائيل، والقص الطويل عن أنبياء التوراة من إبراهيم إلى إسحاق ويعقوب ويوسف والأسباط وموسى وداود وسليمان .. إلخ، كل ذلك أفرغ محتواه في الصحيفة التي عقدت بين جميع أطراف القوى في يثرب، والتي كانت أولاً: نتيجة لتحويل حال المسلمين بعد بدر من ضعف إلى قوة، ومن لاجئين إلى مواطنين على ذات الدرجة، وكانت ثانياً: محاولة لفرض الهيمنة وإعادة الأمر كله لسيد المدينة الجديد بعد التهاوى المعنوي في هزيمة أحد، لتأمين الجبهة الداخلية ليثرب مؤقتاً، كما كان لوقعة أحد نتيجة أخرى هامة، تمثلت في تحويل القبلة إلى الكعبة - هذا إن كان فرضنا صادقاً - في رسالة واضحة لكل الأعراب، أن قطع طريق الإيلاف وضرب مصالح الملأ الأنانية، لا يعطى بالضرورة ضرب الرمز الديني للمكي، ورسالة موجزة برقية لأهل مكة أنفسهم تهدىء من روعهم إزاء سيد يثرب، أما أصحاب المسير والأخبار فلم يجدوا سبباً واضحاً يعطى التحويل عن أورشليم إلى مكة، سوى ما رده الإخباريون مع الطبري أن النبي: «كان يحب أن يصلى قبل الكعبة، فأنزل الله .. قد نرى تقلب وجهك في السماء» (٣٥).

ثم جاء التحويل إلى الصيام العربي ليلتقى مع تقديس يوم العروبة (يوم الجمعة وكان يسمى يوم العروبة) في وقت مبكر، ليعطى في إشارات واضحة منحى التحويل، أما أبرز الشواهد على أن

(٣٤) ابن الأثير: الكامل .. سبق ذكره، ج ٢، ص ١١٦/ مطبوعات النشر.

(٣٥) الطبري: تاريخ الرسل والملوك، دار المعارف، القاهرة، د. ت، ج ٢، ص ٤١٦.

صحيفة المعاقل قد عقدت في ظرف يستعرض فيه المسلمون قوتهم، أنها علقت بسيف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو ما لم يكن ممكناً زمن الهجرة عندما كان المسلمون قلة ضعيفة لاجئة إلى يثرب، وكان تطبيقها بسيف رسول الله رسالة ذات معنى لجميع سكان يثرب والمثاقفين، ولحق ذلك جميعه تدريب آخر للمسلمين على نظام الدولة المؤسسية، ففرضت الضرائب (الزكاة)، أما أهم بنود الصحيفة التي كانت ترفرف على سيف النبي، فهي تلك التي قالت في مفتحتها: «هذا كتاب من محمد النبي الأمي»، وهو ما يشير إلى المعاقل كفرمان صادر من سلطة النبي السيادية، فرغم أن المعاقل كانت بين أطراف، فإن تلك الأطراف لم تكن متكافئة، لأن صيغتها وأسلوبها وإيجازاتها، ناهيك عن ذلك الاستهلال في مفتحتها تشكل قراراً صادراً من سيد قوى فوق بقية الأطراف، فهي بمثابة كتاب أمان من النبي لمكان يثرب، إضافة إلى أن الصياغة لم تقل: (هذا كتاب من محمد بن عبد الله)، إنما فرضت صفة النبوة على جميع الموقعين أذناها، وهو الأمر الذي استثمر رغبة اليهود والمشركين اليثارية في الأمان بعد سل سيف الاغتيال وتجريد الكتائب بعد أحد، ليملحهم سلاماً مشروطاً بسيادة المسلمين ونبيهم، وهو ما توضحه قراءة بقية بنود صحيفة المعاقل.

وضمن تلك البنود يأتي النص الذي يؤكد أن المعاقل قد تمت ..

«... بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب، ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم، أنهم أمة واحدة من دون الناس، المهاجرون على ريعتهم يتعاقلون بينهم، وهم يفدون عانيهم بالمعروف والقسط، ويؤعرف على ريعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى، وكل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين (ويتم ذكر كل بطن من البطون وكل دار)، وأن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس، وأنه من تبعنا من يهود، فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم،... وأنكم مهما اختلفتم في شيء فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد - صلى الله عليه وسلم - وأن اليهود يتفقون مع المؤمنين ماداموا محاربين، وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين، لليهود دينهم وللمسلمين دينهم،... وإن بطانة اليهود كأنفسهم، وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد... وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار، يخاف فساده، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله، (٣٦)».

والمطالع لهذه البنود سيلس فوراً أمراً شديداً الأهمية، حيث يتضح حصول المهاجرين على أساس اقتصادي يرفع عنهم عن إخوانهم اليثارية، وإلغاء نظام المواخاة نتيجة ذلك، فالنص يؤكد «المهاجرون من قريش على ريعتهم يتعاقلون بينهم ويفدون عانيهم بالمعروف والقسط»، ومن ثم

(٣٦) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٢٣، ٢٢٤.

أصبح على الأنصار أن يعودوا إلى معاقلم الأولى ،على ريعتهم يتعاقلون معاقلم الأولى، أما البند الذى يؤكد بوضوح أن تلك الصحيفة لم تكن قد عقدت قبل بدر الكبرى، فهو تلك السلطة الواضحة فى إرجاع كل الأمور بالمدينة إلى الدبى - صلى الله عليه وسلم - حتى الخروج من المدينة لليهودى لا يتم إلا بإذن محمد - صلى الله عليه وسلم - والأكدر بلاغة فى كل هذا، أن الصحيفة سرحت البيوت والأفخاذ اليربية فى معاقلمها، وسط تلك الأفخاذ والبيوت تم وضع المهاجرين كأحد أبناء البلد وكفخذ من الأفخاذ اليربية الأصلية، بحيث اكتسب المهاجرون بصحيفة المعاقل وجودهم الشرعى، ليحتولوا من لاجئين إلى مواطنين، بل أفصح الأمر عما هو أشد بياناً، فغدا الأنصار تابعين لا مجيرين ومتبوعين .

وكانت النعمة العروبية الواضحة فى صيام رمضان وتقديس يوم العروبة، ثم العودة عن اغتراب القبلة الأورشليمية إلى الكعبة العربية المكية، إشارة واضحة إلى بدء التخلي عن معالاة يهود المدينة، والإفصاح بتلك الإشارات القوية إلى أن الأمر كله عائد فى النهاية إلى أهل الله القرشيين، وأن القدس كله فى محل كعبتهم، وهى الطمأنة لقريش وتأكيد أن الإسلام لا يهدد أبداً مصالح مكة السياسية ولا الدينية المرتبطة دوماً بالاقتصادية، وأن خط سير التاريخ يحث خطاه إلى نتائجها النهائية، وأن الحروب جميعاً ما كانت إلا لتوحيد العرب بزعامة قرشية يمثلها أشرف الخلق وسيدهم المصطفى - صلى الله عليه وسلم -

أما المعجزة القومية الكبرى التى قدمتها الدعوة إلى العرب، فتمثلت فى إعلان أن رب الأديان الكبرى المحيطة بالجزيرة، هو رب واحد، هو رب العالمين، وأن هذا الرب قد اختار محمداً العربى، وأنه تكلم إليه باللغة العربية، ليسحب بذلك الامتياز الذى كان قاصراً حتى ذلك الوقت على اليهود والمسيحيين ليملحه للعرب المسلمين، الذين وصفهم ذلك الإله العالمى بأنهم خير أمة أخرجت للناس .

حروب دولة الرسول

الجزء الثاني

الباب الأول

دية بنى عامر

الوقائع من أحد إلى الخندق

غدر العربان

«ما أنا والله قتلت خبيباً، لكن أبا ميسرة أها
بنى عبد الدار أخذ الحرية فجعلها في يدي ثم طعنه» .

[معاوية بن أبي سفيان]

بينما كانت السرايا والغزوات تصيف باستمرار مزيداً من التراكم المادي والسلاح لدولة النبي
اليثرية، فإنها كانت - من جانب آخر - تسهم باستمرار في شتعة الحكومة المكية وسيورها نحو
الانهيار، هذا إضافة إلى تعبئة القبائل المجاورة لمكة، والتي آبت - رعباً وخوفاً وربما طمعاً - إلى
حلف يثرب، مثل قبائل مزينة وجهينة، ناهيك عن قبائل أخرى حالت يثرب طائفة مختارة
كراهية في قريش، مثل خزاعة (الحارس القديم للكعبة المكية)، والتي سبق وخلمتها قريش
وأقصتها عن مكة إقصاءً، ومن هنا وجدت خزاعة في محمد وفي يثرب حليفاً تعارب من خلاله
قريشاً، فلعبت دوراً تجسبياً عظيماً على قريش لصالح يثرب، كان له أثر بعيد في حسم أمور
كثيرة لصالح الدولة اليثرية، ومع هذا وذلك، تمت عقود المودعات بين يثرب وقبائل الساحل
التي فضلت الخضوع ليثرب، رغبة في مغنم قوافل قريش المارة بطريق الساحل، وتجلبا لحرب
يؤذنون بها من الله ورسوله .

وقد تراكمت مع تلك الخطوات الخطوة الضرورية والحاسمة لهيبة الدولة في يثرب وسيادتها،

بضرب المنازع الأعظم داخل يثرب، اليهود، الشاهد الدينى القدسى الحى، صاحب دستور رفض للتنازل عنه أمام الدستور القرآنى، وهو ما كان من غير الممكن استمراره فى ظل دولة توحيدية موحدة تحكم بدستور واحد وتعبد إليها واحداً وتلتزم تحت إمرة قائد واحد، ومن ثم شكلت كل تلك الخطوات المحسوبة بدقة وإحكام هبة عظيمة للدولة الطالعة، ساعدت على اتساع سطوتها فى المحيط العربى، حتى جاءت وقعة أحد بضربة مرجعة وغير متوقعة على جدول الحسابات، وهو الأمر الذى أدى إلى ترنح هيبتها فى نفوس الأعراب، وهو الأمر الشديد الخطورة آنذاك، ولم يكن مسلسل الاغتيالات الذى طال الرؤوس من القبائل بكاف لإقناع العريان، بالكفاية القومية للدولة، فكان أن شهدت تلك المرحلة بداية التنازل على الدولة اليثربية الطالعة.

وبينما المسلمون يلمون شعهم فى خطوات متسارعة وحاسمة، يعقد المعاقل، وتكثف السرايا المسلحة، للإعلان أن الدولة لم تزل قوية، وأنها وإن انكسرت فى أحد، فإن يراعها لم يزل بإمكانه أن يطول ويضرب ويؤدب لإخضاع القبائل، وبسرعة خرجت سرية أبى سلمة إلى بنى أسد فى المحرم من السنة الرابعة للهجرة - بحسابات الواقدي - وبعد شهر واحد من هزيمة أحد.

لم تكن جراح أبى سلمة قد أبلت بعد، وكان الجرح الذى أصابه فى أحد بمضنده لم يزل طازجاً، وأمره النبى بالخروج على رأس السرية برجالها المائة والخمسين إلى مضارب بنى أسد، وعند وصوله مضاربهم فزع الأسود من سرية الرجل الجريح وهربوا تاركين نمسا كثيرة من الإبل والشياه، غنيمة للمسلمين، وأسر منهم ثلاثة.

ثم يحكى لنا (عمرو بن أبى سلمة) عن أبيه، أنه لما دخل المدينة انتفض به جرحه فمات، لثلاثة بقين من جمادى الأولى، فاعتدت أمى حتى خلت أربعة أشهر وعشر، ثم تزوجها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ودخل بها فى ليال بقين من شوال، فكانت أمى تقول: ما بأس من اللكاح فى شوال والدخول فيه^(١)، والمعلوم أن أم سلمة كانت امرأة شديدة الجمال قوية الشخصية ذرية اللسان فصيحته. ثم تأتى سرية عاصم بن ثابت إلى عضل والقارة.

عن أبى هريرة قال:

بعث النبى - صلى الله عليه وسلم - سرية عينا، وأمر عليهم عاصم بن ثابت.. فانطلقوا حتى إذا كانوا بين عسفان ومكة، ذكروا لى من هذيل يقال لهم بنو لحيان، فتبعوهم بقريب من مائة رام، فاقصصوا آثارهم.. حتى لحقوهم.. وجاء القوم فأحاطوا بهم، فقالوا: لكم العهد والميثاق إن نزلتم إلينا

(١) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٦٤.

ألا نقتل رجلاً منكم، فقال عاصم: أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر، اللهم اخبر
عنا رسولك، فقاتلوه حتى قتلوا عاصمًا في سبعة نفر بالليل، وبقي خبيب
وزيد ورجل آخر، فأعطوهم العهد والميثاق، فلما أعطوهم العهد والميثاق
نزلوا إليهم، فلما استمكنوا منهم حلوا أوتار قسيهم فريطوهم بها، فقال الرجل
الثالث الذي معهما: هذا أول الغدر، فأبى أن يصحبهم، فجزوه وعالجوه
على أن يصحبهم، فلم يفعل، فقتلوه، وانطلقوا بخبيب وزيد حتى باعوهما
بمكة، فاشترى خبيبا بنو الحارث بن عامر بن نوفل، وكان خبيب هو
قاتل الحارث يوم بدر، فمكث عندهم أسيراً.. فخرجوا به من الحرم
ليقتلوه.. (٢).

والنص أعلاه أورده ابن كثير نقلاً عن الواقدي، لكن ابن كثير لحظ اختلافًا بين رواية الواقدي
وبين رواية ابن إسحاق، فقال:

ولنذكر كلام ابن إسحاق ليعرف ما بينهما من التفاوت والاختلاف..

قدم على رسول الله بعد أحد رهط من عضل والقارة، وقالوا: يا رسول
الله، إن فينا إسلامًا، فابعت معنا نفرًا من أصحابك يفقهوننا في الدين،
ويقرئوننا القرآن، ويعلموننا شرائع الإسلام، فبعث رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - معهم نفرًا ستة من أصحابه.. فخرجوا حتى إذا كانوا على
الرجيع، ماء لهذيل بناحية الحجاز.. غدروا بهم، فاستصرخوا عليهم هذيل،
فلم يزع القوم وهم في رجالهم إلا الرجال بأيديهم السيوف قد غشوه،
فأخذوا أسيافهم ليقاتلوا القوم، فقالوا: إنا والله ما نريد قتلكم، ولكننا نريد أن
نصيب بكم شيئًا من أهل مكة، ولكم عهد الله وميثاقه ألا نقتلكم، فأما مرثد
وخالد بن البكير وعاصم بن ثابت، فقالوا: والله لا نقبل من مشرك عهدًا ولا
عقدًا أبدًا.. ثم قاتل حتى قتل، وقتل صاحباه.. أما خبيب وزيد بن الدثنة
وعبد الله بن طارق، فلانوا ورقوا ورغبوا في الحياة وأعطوا بأيديهم،
فأسروهم، ثم خرجوا بهم إلى مكة ليبيعهم بها، حتى إذا كانوا بالظهران
نزع عبد الله بن طارق يده من القران، ثم أخذ سيفه واستأخر القوم، فرموه
بالحجارة حتى قتلوه، فقبیره بالظهران، وأما خبيب بن عدي وزيد بن الدثنة
فقدما بهما مكة، فباعوهما قريش بأسيرين من هذيل كانا بمكة.. وذكروا

(٢) نفسه: ص ٦٤، ٦٥.

أنهم لما صلبوا زيد بن الدثنة رموه بالنبل ليفتتوه عن دينه ، فما زاده إلا إيمانا
وتسليما (٣) .

والتصائب هذا واضح جلي ، في شأن الغرض الذي خرج له المسلمون السنة إلى ماء الرجيع
بعضل والقارة ، فهناك قول : إنهم كانوا جواسيس لرسول الله (سرية عينا) ، يستقصون أخبار هذيل ،
وهو فيما يبدو ما لم يرتح له الطبري وابن الأثير وابن إسحاق ، ربما لوجوب أن تأتي الأخبار
المطلوبة من السماء دون عناء ، أو بخبر الملك جبريل ، الذي كثيرا ما ذكرت عنه صحف السير .
أنه كان يقوم بمثل تلك المهام للدولة وزعيمها ، ومن هنا قال هؤلاء بخبر آخر ، هو أن ما حدث
كان كميناً محبوكاً ، حبكته أحيان ذلك اليعن الهذلي ، بغرض النيل من هبة الدولة التي اهتزت
بعد أهد ، ويبدو لنا أن ذلك الإجماع يجنح إلى الصواب ، إذا ما تذكرنا أن العريان لا تترك ثأرها ،
وأن محمداً - صلى الله عليه وسلم - سبق وأرسل سرية اغتالت من هذيل رأسها (خالد بن سفيان
ابن نبيع الهذلي) ، وهو ما يبرر الحدث ويفسره ، فما وصل الصحابة الأجلاء إلى ماء الرجيع ،
حتى برزت لهم هذيل ، لقتل منهم أربعة ، وتأسر اثنين تسلمهما لقريش هما خبيب بن عدي وزيد
ابن الدثنة .

ويخبرنا ابن هشام أن حجيراً قد ابتاع خبيبا ، وأن صفوان بن أمية ابتاع زيدا ، وتم قتلها ثأراً ،
ويقول ابن هشام : إنهم لم يجعلوا في قتلها تعظيماً لحرمة الأشهر الحرم ، فلما انتقضت خروجاً
بخبيب من جوار الحرم الذي وضعوا قواعد أمنه ، حيث صلبوه على خشبة بعيداً عند ثنية اللتيم ،
وكان قتله هو معاوية بن أبي سفيان ، الذي حاول أن يبريء نفسه بعد ذلك بزمان ، عندما دار
الزمن دورته ليملك أمة دولة الإسلام ، فكان يقسم : والله ما أنا قتل خبيبا ، لكن أبا ميسرة أذا
بنى عبد الدار أخذ الحرية فجعلها في يدي ثم طعنه (٤) .

لقد استهانت هذيل بالدولة الأيوبية ، وما جاءت استهانتها إلا بعد هزيمة أهد ، وإزام تلك
الاستهانة انطلق لسان شاعر النبي حسان بن ثابت يهجو أحيان الهذلية ، معبراً عما آل إليه الأمر
في يرب يومذاك ليقول :

إن سرك القدر صرف لا مزاج له

فأت الرجيع فسل عن دار لحيان

فزم قواصروا بأكل الجار بينهم

فالكلب والقرود والإنسان مثلان

(٣) نفسه : ص ٦٦ - ٦٨ . انظر أيضاً ابن الأثير : الكامل .. سبق ذكره : ج ٢ ، ص ١٦٧ .

(٤) ابن هشام : السيرة في كتاب السهيلي .. سبق ذكره : ج ٣ ، ص ٢٢٦ .

لو ينطق التيس يوما قام بخطيهم

وكان ذا شرف فيهم وشان^(٥)

وكالمعتاد في مثل تلك الأحوال، كان لابد من شيء ييلس الجراح، ولو بالجروح إلى الخيال تستمد منه قوة الاستشفاء النفسي، بأسطورة تأتينا في شكل خبر يتم تناقله بين كتاب السيرة عن عاصم بن ثابت، الذي ثبت للهنذليين حتى قتل رافضاً أن يعطى يديه، وكانت سلافة بنت سعد بنت سهيل قد نذرت حين أصاب عاصم ولديها في أحد، لأن قدرت على رأس عاصم لتقرين في قحفه الخمر، لكن هنذلاً لا تستطيع أن تأتي برأس عاصم، لماذا؟ لأن الله قد علم بنذر سلافة، فأرسل إلى جسد الشهيد جنوباً تحميه من هنذل، في شكل زنابير تجمعت على الدم المراق، قلم يقدروا منه على شيء^(٦)، ولا يرصني ابن الأثير بحماية الزنابير وينتهي الأمر، بل تأتينا بخبر أشد أسطرة فيقول: إن الوادي قد ابتلع، لأنه كان قد عاهد الله ألا يمس مشركاً ولا يمس مشرك، فملعه الله في مماته كما منع في حياته^(٧).

وهو الأمر الذي حدث له نموذج شبيه مع الأسير الثاني خبيب، فهذه ماوية مولاة حجير تحكى بعد ذلك بزمان روايتها العجيبة فتقول: «حبس خبيب بمكة في بيتي، فطلعت عليه يوما وإن في يده لقطفاً من العنب، أعظم من رأسه، يأكل منه، وما في الأرض يومئذ حبة عنب، ليردف البيهقي الذي آل على نفسه جمع العجائب، رابواً عن أمية الضمرى الذي حكى لولده وعن ولده الذي حكى لحفيده، أنه تسال ليلاً لإنقاذ خبيب عن الصلب، ويقول: «جئت إلى خشبة خبيب فرقيت فيها، وأنا أتخوف العيون، فأطلقته، فوقع على الأرض، ثم اقتحمت فانتبذت قليلاً ثم التفت، فكانما ابتلعته الأرض، فلم يذكر لخبيب رمة حتى الساعة»^(٨). هذا رغم أن رواية ابن كثير توضح لنا دون لبس كيف اختفى جسد خبيب، برواية أمية الضمرى ذاته، الذي أكد هذه المرة أنه حمل جثة خبيب على ظهره وسار به حتى ثقبه له الناس، فأسرع برميهِ على الأرض، ثم يقول ما نصه: «وأهلت عليه التراب برجلي»^(٩).

ثم يأتي يوم يتر معونة

وهو يوم قبائل سليم، التي تكاثرت عليها سرايا يثرب وغزواتها تقفو بعضها بعضاً، عندما

(٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٠.

(٦) نفسه: ص ٦٥.

(٧) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٦٨.

(٨) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٣١.

(٩) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٢.

تداعى المسلمون فى أحد لحجدها سليم فرصة الثأر وشفاء الغليل، فيما رواه أنس بن مالك، ويشير إلى أن سليم قد سكت مملك هذيل ذاته، فذهب بعضهم إلى المدينة يستمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منداً على عدو لهم، مطلين أتباعهم له، فيمدهم النبي بأربعين من خيار المسلمين، ومعهم رسالة يحملها خال النبي حرام بن ملحان الأتصاري، إلى سيد بنى عامر (عامر بن الطفيل)، الذى ما أن يطالع الرسالة حتى يعمل سيفه وسيوف سليم فى الأربعين مسلماً عند بدر معونة، ثم يبقى على مسلم واحد هو عمرو بن أمية الضمري، فقط ليقول له متحدياً:

ارجع إلى صاحبك فحدثه، ففرج عمرو

إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخبره .

وحديث بدر معونة بدوره - فى كتبنا الإخبارية - يحمل بعض التضارب، فرغم أن البيهقي بحديث أنس بن مالك قد قال: إن سليم استمدت النبي المند على عدو لها^(١٠)، فإن ابن كثير يروى عن ذات الراوى أنس بن مالك رواية أخرى تقول:

بعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سبعين رجلاً لحاجة، يقال لهم القراء، فمرض لهم حيان من بنى سليم: رعل وذكوان، عند بدر يقال لها بدر معونة، فقال القوم: والله ما أردنا إياكم، وإنما نحن مجتازون فى حاجة للنبي - صلى الله عليه وسلم - فقتلوه، فدعا النبي عليهم شهراً فى صلاة الغداة، وذلك بدء القنوت، وما كنا نقتل^(١١).

وهذا يختلف السبب، كما يختلف عدد المسلمين، هذا إضافة إلى رواية ثالثة تقول:

قدم أبو براء، عامر بن مالك بن جعفر، ملاعب الأسنة، على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة، فعرض عليه الإسلام ودعاه إليه، فلم يسلم، ولم يبعد، وقال: يا محمد لو بعثت رجلاً من أصحابك إلى أهل نجد، فدعوه إلى أمرك، رجوت أن يستجيبوا لك.. فبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المنذر بن عمرو أخا بنى ساعدة الملق، ليموت فى أربعين رجلاً من أصحابه من خيار المسلمين.. فلما نزلوا بعث حرام بن ملحان بكتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى عامر بن الطفيل، فلما أتاه لم ينظر فى الكتاب حتى عدا على الرجل فقتله، ثم استصرخ عليهم بنى عامر

(١٠) البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٤٢، ٣٤٨.

(١١) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٢.

فأبوا.. فاستصرخ عليهم قبائل من سليم من عصبية ورغل وذكوان والقارة، فأجابوه إلى ذلك، حتى غشوا القوم فأحاطوا بهم في رجالهم حتى قتلوا عن آخرهم.. وكان في سرح القوم عمرو بن أمية الضمري.. وأخذ عمرو أسيراً فلما أخبرهم أنه من مصر أطلقه عامر بن الطفيل وجز ناصيته، وأعتقه عن رقية كانت على أمه فيما زعم^(١٦).

والرواية هنا تلتقى إلى حد كبير برواية عضل والقارة في أسبابها، وهو الأمر الذي لا يمكن قبوله، حيث يقع المسلمون في الخطأ ذاته مرتين، ومن غير المعقول أيضاً تصور النبي - صلى الله عليه وسلم - يرسل ببساطة خيرة رجاله إلى سليم، التي أخذها الرعب من النبي كل مأخذ، بعد السرايا والغزوات المتتالية عليها، كما أنه من غير المستصاح أبداً أن يرسل النبي سبعين رجلاً ليعلموا سليم أو عامر القرآن وقواعد الإسلام، بينما كان يكفي شخص واحد أو شخصان لأداء تلك المهمة، بدلاً من أن يفقد من رجاله عدداً لم يفقده في معاركه الكبرى، ثم لا يمكن أن نفهم كيف يذهب سيد من بنى عامر هو ملاعب الأسنة، ليأخذ المسلمين إلى سيد آخر من بنى عامر أيضاً هو عامر بن الطفيل، ليستصرخ عليهم عامر بن الطفيل العامري قبائل أخرى هي قبائل سليم؟ إن هذا الإرباك لا يتجلى إلا إذا تصورنا مؤامرة قد عقدتها سليم مع بنى عامر، فما كان ممكناً أن يستجيب النبي لدعوة كذكك من سليم، إنما كان ممكناً أن يستجيب لبنى عامر، خاصة إذا كان الداعي عامرياً في كرامة وشهرة ملاعب الأسنة، ليأخذ المسلمين لتقتلهم سليم.

كما يجب ألا نذهب مع القول أنه دعاهم ليعلموا العامريين الإسلام فكان يكفي فرد أو اثنان كما قلنا، لذلك يجب قبول الرواية التي تقول أن ملاعب الأسنة قد استخدمهم على عدوله، وللتشجيع - ربما - تم تحديد هذا العدو بعدوة النبي سليم تحديداً، لمزيد من حكمة المؤامرة وجعلها قادرة على الإقناع والتدمير.

ومما يعضد ذلك التفسير المفترض لما حدث، هو أمر ذلك الحلف الغريب الذي تحدثت عنه كتب السير والأخبار، والذي تم عقده بين النبي - صلى الله عليه وسلم - وبين بنى عامر، حيث يستمر ابن كثير في سرد قصة يوم بئر معونة ليقول: إن عمرو بن أمية الضمري، الذي أطلقه عامر بن الطفيل ليبلغ رسالته المتحدية للنبي - صلى الله عليه وسلم - أخرج عمرو بن أمية حتى إذا كان بالقرقرة من صدر قناة، أقبل رجلان من بنى عامر حتى نزلا في ظل هوفيه، وكان مع العامريين عهد من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وجواره، ولم يطمع عمرو بن أمية، وقد سألهما حين نزلا: ممن أنتما؟ قالوا: من بنى عامر، فأمهلهما حتى إذا ناما، عدا عليهما وقتلهما،

(١٦) نفسه: ص ٧٤، ٧٥.

وهو يرى أنه قد أصاب بهما ثأراً من بنى عامر.. فلما قدم عمرو بن أمية على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخبره الخبر، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لقد قتلنا قَتِيلَيْن لأَديِنهما،^(١٣).

ومرة أخرى لا يترك ماثورنا حديث الأحاجي المعجز، فيقول الإخباريون: «لما قتل الذين ببئر معونة وأسر عمرو بن أمية الضمري، قال له عامر بن الطفيل: من هذا؟ وأشار إلى قتيل، فقال له عمرو بن أمية: هذا عامر بن فهيرة، قال: لقد رأيته بعدما قتل، رفع إلى السماء حتى إنى لأنظر إلى السماء بينه وبين الأرض»^(١٤).

وهكذا تروى المعجزة على لسان من لقيته كتبنا التراثية بعدد الله (عامر بن الطفيل)، ومع ذلك لم يؤمن الرجل رغم ما رأى؟! وبينما (البيهقي) يزيننا إعجازاً بقوله: إن النبي دعا على ابن الطفيل فأصابه الطاعون وذلك في عام الوفود سنة تسع للهجرة. هذا بينما نجد ابن الأثير يورد سبباً آخر لموت ابن الطفيل، هو أن أباً براء ملاعب الأسنة الذي أجاز مسلمي بكر معونة قد رأى في قتل ابن الطفيل لهم تعدياً على إجارته، فطعن ابن الطفيل وهو على فرسه، فسقط ابن الطفيل ليومت وهو يقول: «إن مت فدمي لعمي»^(١٥).

ومع نقطة سليم وتحفز عامر، ومع ضرورة اتخاذ موقف ردع سريع برزت سياسة الاغتيال مرة أخرى، لتنتقم لشهداء المسلمين، فيرسل النبي يستدعي عمرو بن أمية الضمري وسلمة بن أسلم بن حريش، ليوجههما وجهة أخرى لقطف رأس كبير بأمرة القائل: «أخرجنا حتى تأتيا أبا سفيان بن حرب، فإن أصبتم منه غرة فاقتلوه». ويحكى ابن الضمري فيقول: فأتينا مكة فطفنا أسبوعاً وصلينا ركعتين فلما خرجت لقيني معاوية بن أبي سفيان فعرّفتني^(١٦)، فصرخ بأعلى صوته: هذا عمرو بن أمية.. فقاموا في طلبي وطلب صاحبي، فقلت له اللجاء، هذا والله الذي كنت أحتذر، أما الرجل فلا سبيل إليه فأنج بنفسك، فخرجنا نشدد حتى أصعدنا في الجبل، فدخلنا في غار فبتنا فيه ليلتنا وأعجزناهم هرباً، فرجعوا وقد استلكرت دونهم بأحجار..^(١٧).

ويمكن ابن الضمري من الوصول إلى منطقة أيمد، عند غليل صنعان، فيدخل غاراً يبيت فيه ويحكى: «فبينما أنا فيه إذ دخل على رجل من بنى الدليل بن بكر، أعور، طويل، يسوق غنماً له،

(١٣) نفسه: ص ٧٥.

(١٤) القبرصنع نفسه، انظر أيضاً ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٧٢.

(١٥) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٧٢.

(١٦) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٢.

(١٧) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥١.

فقال: من الرجل؟ فقلت رجل من بنى بكر، قال: وأنا من بنى بكر.. ثم اضطجع معي فيه،
فرفع عقيرته يتغنى ويقول:

ولست بمسلم مادمت حيا ولست أدين دين المسلمينا

فقلت: «سوف نعلم، فلم يلبث الأعرابي أن نام وغط، فقامت إليه فقتلته أسوأ قتلة قتلها أحد أهدأ،
قامت إليه فجعلت سية قوسى فى عينه الصحيحة ثم تحاملت عليها حتى أخرجتها من
قفاه»^(١٨). ويتابع روايته: «ثم خرجت حتى هبطت فلما أسهلت فى الطريق، إنا رجلان بعثتهما
قريش يتجسسان الأخبار، فقلت: استأسرا، فأبى أحدهما فرميته فقتلته، فلما رأى الآخر ذلك
استأسر، فشددت وثاقه ثم أقبلت به إلى النبى - صلى الله عليه وسلم - .. وقد رطبت إبهامه بوتر
قوسى، فلقد رأيت النبى يضحك، ثم دعا لى بخير»^(١٩).

ومع فشل بعثة ابن الضمرى لقتل سيد مكة، كان لابد من عمل سريع لإزاء قبائل سليم التى
بانت ساهرة الأجنان تتوقع للثأر الآتى لا محالة، وبالفعل جاءها للغزو فجأة بقيادة النبى نفسه،
لكن لتهرب سليم جميعا ويتركوا منازلهم وأنعامهم فيجمع المسلمون أنعامهم ويهودوا بها إلى يثرب
فيما عرف بغزوة (قرقرة الكدر)^(٢٠).

وكان من غير الممكن الاستمرار طويلا للإيقاع بالناس وقعة كبرى تعيد للدولة هيبتها، وتعيد
العربان إلى سابق انكماشهم، ومن ثم كان لابد من تحديد هدف كبير، ولإيجاد سبب مناسب يكون
مدخلا إلى ضربة كبرى تعيد إلى المسلمين ثقتهم فى أنفسهم، وتلقى الرعب فى قلوب الذين
كفروا.

(١٨) الموضع نفسه.

(١٩) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٣.

(٢٠) الحلبى: سيرة.. سبق ذكره، ج ٧، ص ٤٨٠.

غزوة النضير

«أخرجوا من بلدى فلا تساكنتونى بها.. وقد أجلتكم
عشراً فمن رُئى بعد ذلك ضربت عنقه».

[رسالة للنبي إلى بنى النضير]

مرة أخرى نعود إلى خبر ذلك العهد الغامض والملتبس بكتبتنا الإخبارية، والذي عُقد بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين بنى عامر، ورغم المكيدة التي راح صنعيتها ما بين الخمسين السبعين من خيار المسلمين في بدر معونة، والتي دبرت بشكل غير واضح في مأثورنا، وقاد منحة الزعيم العامري (عامر بن الطفيل)، فإن أمية الضمرى عندما قتل عامريين في طريق مودته، وجد النبي غير راض عما فعل، بل أعلن أن عليه تأدية الدية في العامريين القتيلين، أن بينهما عهداً، وهو العهد الذي لم يعلم به الصحابة، وهو ما يوضحه عدم علم ابن الضمرى الذي قتل العامريين.

والأكثر الجاساً أن يقول الطبري: «إن عامر بن الطفيل كتب إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إنك قتلت رجلين لهما منك جوار وعهد فابحث بديتهما»^(٢١).

الأمر هنا غير مقبول إطلاقاً، فعامر بن الطفيل يؤكد للمسلمين، ويقتل بمعاونة قبائل سليم

(٢١) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥١.

سبعين مسلما، ثم يرسل للنبي طالبا الدية لعامريين قتلها الضمري ثأراً، ويصبح موقف النبي - صلى الله عليه وسلم - غير مفهوم في إصراره ليس على الانتقام وإنما في أداء الدية لبنى عامر!! كما حدث بغزوته على أهل الرجيح ودار لحيان انتقاما لسبعة فقط من رجاله في مؤامرة مثيلة، وعليه فما يبدو لنا أن السبب الواضح في الإصرار على دفع الدية للمعتدى، كان إيجاداً لسبب لما هو أعظم وأجل، ألا وهو إجلاء بنى النضير، تلك القبيلة اليهودية الكبرى عن يثرب، وخاصة أن النضير كانوا حلفاء الأوس، وكان المنافقون من الأوس كثير، وهم من كانوا وراء غليان المدينة بالفتن بعد هزيمة أحد. خاصة أن كتب الأخبار التي أفاضت في أمر دية بنى عامر، قد توقفت تماماً عن ذكرها بعد غزوة النضير، حتى لا تعلم بعدما هل تم أداء تلك الدية فعلاً أم لا؟ كما لو كان أصحاب السير والأخبار يعلمون بدورهم أن دية بنى عامر إنما كانت المدخل لإعلان الحرب على النضير، لتطهير يثرب، وتقليم أظفار المنافقين بإبعاد حلفائهم الأقوياء، ثم - من جانب آخر - تقوية الروح المعنوية للمسلمين بنصر وغنائم تعرضهم عن هزيمة أحد.

ويتضح دور دية بنى عامر والإصرار عليه فيما أدت إليه من نتائج باهرة، توضحها رواية الطبري عن النبي - صلى الله عليه وسلم - عندما ذهب إلى بنى النضير، يستعين بهم في أداء دية العامريين، بما أصبح بينهم وبين الرسول من تحالف في صحيفة المعاقل، فنقول الرواية:

فانطلق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى قباء، ثم مال إلى بنى النضير مستعيناً بهم في ديتهم، ومعه نفر من المهاجرين والأنصار، فيهم أبو بكر وعمر وعلي وأسيد بن حضير،.. فلما أتاهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يستعينهم في دية ذلك القتيلين، قالوا: نعم يا أبا القاسم، نعيدك على ما أحببت، مما استعنت بنا عليه^(٢٢).

إن أى قارئ كان لابد أن يتوقع من بنى النضير تسويقاً أو مماطلة أو رفضاً، لكن يبدو أن يهود نضير قد قدروا الأمر تقديراً عميقاً، فمازال خروج يهود قينقاع المهين ماثلاً في الأذهان، وهناك صحيفة معاقل تضمن لهم قدراً من السلام لا يرجون غيره، مع مسلسل الاغتيالات الذى نال رجالهم المقسمين، ناهيك عن معرفتهم أن المسلمين قد صاروا مقتدرين مالياً على أداء مثل تلك الديات بعدما حصلوه من مال نتيجة غزوة بدر الكبرى، ومن ثم كانت الحكمة تقتضى إجابة مثالية واضحة، لا تعطى أية فرصة للنقض صحيفة المعاقل ولما يعض عليها من الشهور سوى ستة، فقالوا: نعم يا أبا القاسم، نعيدك على ما أحببت مما استعنت بنا عليه، رغم ما فى ذلك من نكاية بمعهدهم مع بنى عامر وحلفهم معهم، وهو ما يعلمنا به ابن إسحاق، الذى أكد أن النضير

(٢٢) (المرضع لنفسه).

مثلاً كانت قبل الهجرة على حلف تأخ مع أوس يثرب، كانت على ذات الحلف مع بنى عامر^(٢٣) ومعنى أن يدفعوا الدية عن مسلمين، أنهم اتخذوا جوارهم وكفوا حلفهم مع العامريين.

ويتابع الطبري روايته فيقول: إن يهود النضير عندما أجابوا النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى ما طلب:

قام وقال لأصحابه: لا تبرحوا حتى آتيتكم، وخرج راجعا إلى المدينة، فلما استلبث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أصحابه، قاموا في طلبه، فلقوا رجلا مقبلا من المدينة، فسألوه عنه، فقال: رأيته داخلا للمدينة، فأقبل أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى انتهوا إليه.. فقالوا: يا رسول الله، انتظرناك ومضيت، فقال: يهود همت بقتلي وأخبرني الله عز وجل^(٢٤).

أما كيف همت نضير بقتل النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو جالس وسط رجاله، وكيف علم النبي وحده بتلك المؤامرة، فهو ما تخبرنا به رواية ابن إسحاق وهو يقول: «فأتى رسول الله الخبر من السماء بما أراد القوم، فقام وخرج عائداً إلى المدينة»^(٢٥)، وقد أخبرته السماء عبر وسيطها جبريل أن يهود نضير قد خلا بعضهم ببعض فقالوا: «إنكم لن تجدوا للرجل على مثل حاله هذا، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى جنب جدار من بيوتهم قاعداً، فمن رجل يعطو على هذا النبي فيلقى عليه صخرة ويريحنا منه»^(٢٦).

ومن ثم لم يكن هناك سوى رد واحد على خبر السماء الصادق بخيانة بنى نضير الواضحة، وهو الجلاء عن يثرب، وزيادة في النكاية بهم أرسل النبي لهم واحداً من الأوس هو محمد بن مسلمة، يحمل إليهم رسالة النبي - صلى الله عليه وسلم - تنذر وتقول بلا لبس:

اخرجوا من بلدي فلا تساككونني بها، وقد هممت بما هممت به من القدر، وقد أجلتكم عشراً، فمن رضى بعد ذلك، صرنت عنقه^(٢٧).

لقد كانت نضير تظن عبر تاريخها الطويل أن يثرب بلدها هي، لكن ها هي الرسالة واضحة مفسحة تؤكد أنها قد أصبحت بلد الرسول، وأنه سيدها، وأن عليهم مغادرتها فوراً وخلال أيام

(٢٣) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٦.

(٢٤) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥١، ٥٥٢.

(٢٥) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٦.

(٢٦) الموضع نفسه.

(٢٧) ابن سعد: الطبقات.. سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٤١.

عشرة، أو يكونوا في خسر، تقطع بعدها منهم الرقاب إن ظلوا قائمين. ويقول البيهقي: أن التنصير لما رأته أن محمد بن مسلمة الأوسي يحمل لها تلك الرسالة القاسية، وهو كخص بحد ذاته يعد رسالة أخرى من النبي لهم بخذلان الأوس لهم، تساملت عن حلفها مع الأوس وعقدتها قائلة لابن مسلمة: «يا محمد؛ ما كنا نرى أن يأتي بهذا رجل من الأوس، فقال محمد بن مسلمة: تغيرت القلوب»^(٢٨)، أو بلص الطبري «تغيرت القلوب ومحا الإسلام العهد»^(٢٩).

وهذا يعلمنا ابن سعد غير طبعاته أن عبد الله بن أبي بن سلول أرسل لهم يقول: «لا تخرجوا من دياركم وأقيموا في حصركم، فإن معي ألفين من قومي وغيرهم من العرب، يدخلون معكم حصنكم، فيموتون عن آخرهم، وتدمكم قريظة، وحلفاءكم من غطفان، ومن ثم كانت إجابة زعيم التنصير، الذي لقبته العرب سيد الحاضر والبادي، حيي بن أخطب: «إنا لا نخرج من ديارنا فاصنع ما بدا لك»^(٣٠).

وهو أيضا ما أكدته ابن كثير وهو يروي «فبعث لهم أهل النفاق يشبهونهم ويحرضونهم على المعاقم، ويعدونهم بالنصر، فقويت عدد ذلك نفوسهم، وحمى حيي بن أخطب، وبعثوا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنهم لا يخرجون، وبأبدوه بنقض العهد»^(٣١).

وهذا تسترسل آيات الوحي تكذّر وتوعد وتقول:

«لأنم تر إلى الذين نافقوا يقولون لإخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب
لئن أخرجتم للخروج معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبداً وإن قوتلتم للنصرنكم
والله يشهد إنهم لكاذبون. لئن أخرجوا لا يخرجون معهم ولئن قوتلوا لا
ينصرونهم ولئن نصروهم ليسولن الأديار ثم لا ينصرون» (١١، ١٢ /
الحشر).

وكان الإنذار واضحاً لا يحمل أي لبس، وهو ما كان كفيلاً بتراجع المنافقين وحساب مواقفهم بدقة، بحيث لا نرى عدد حصار المسلمين للتنصير أي تحرك من جانب الأوس، ولا من جانب ابن سلول وأشياعه، أما قريظة فقد فهمت الرسالة، ومن ثم التزمت صحيفة المعادل وهو ما يقوله ابن سعد في تقريره:

(٢٨) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٦٠.

(٢٩) للطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥٢.

(٣٠) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، ج ٧، ص ٤١.

(٣١) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٧.

واعزلت لهم قريظة فلم تمنهم، وخذلهم ابن أبي وحلفاؤهم من غطفان،
فأيسوا من نصرهم^(٣٢).

أما الطبري فقد أفصح عن موقف قريظة في إعلان زعيمها كعب بن أسد:
لا ينقض العهد رجل من بني قريظة وأنا حي^(٣٣).

ويحكى أن سلام بن مشكم قال لرفيقه حبي بن أخطب: «يا حبي أقبل هذا الذي قال محمد،
وإنما شرفنا على قومنا بأموالنا، قيل أن تقبل ما هو شر منه، قال: وما هو شر منه؟ قال: أخذ
الأموال، وسبى الذرية، وقتل المقاومة، فأبى حبي، وأرسل حبي إلى رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - إنا لا نريم دارنا فاصنع ما بدا لك، فكبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكبر
المسلمون معه وقال: حاربت يهود؟»^(٣٤).

ويقول ابن كثير أن الضمير لما «بأذنه» ينقض العهد، عند ذلك أمر الناس بالخروج إليهم..
فحاصروهم ست ليال^(٣٥)، لكن يهود لم تستسلم، وهذا أمر الذي بهدم مساكنهم المنتشرة حول
حصونهم، كما أمر بالعاول وتقطيع النخل والأشجار وحرق المزرعات، فنادوه:

يا محمد! قد كنت تلهى عن الفساد وتعيبه على من صنعته، فما بال
تقطيع النخل وتحريقها؟^(٣٦)

ما ذنب شجرة وأنتم تزعمون أنكم مصلحون؟^(٣٧).

وقال الحلبي في سيرته:

لما قطعت العجوة، شق النساء الجيوب، وصرين الخدود، ودعون بالويل..
وعند ذلك نادوه.. يا أبا القاسم.. ما هذا الفساد؟.. يا محمد زعمت أنك تريد
الصلاح، أفمن الصلاح قطع النخل؟ وهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل
عليك الفساد في الأرض؟ وقالوا للمؤمنين: إنكم تكرهون الفساد وأنتم
تفسدون؟^(٣٨).

(٣٢) الموضع نفسه.

(٣٣) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥٣.

(٣٤) الموضع نفسه.

(٣٥) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٧.

(٣٦) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥٢.

(٣٧) البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٣، ص ١٨٢.

(٣٨) الحلبي: سيرة.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٨٦٤.

قال السهيلي في شروحه:

فوقع في نفوس المسلمين شيء من هذا الكلام^(٣٨).

هذا لم يكن الأمر مسألة مبادئ توجه إليها الانتقادات والملاحظات، أو أفكار تعاب، فالمعركة يجب أن تحسم، وإن تحسمها سوى القوة العسكرية لا الأخلاقيات التي قعدها قوم مزارعون وضعا لها الأعراف لحماية زروعهم، وعليه فقد جاء الرد وحيا يرفع الملامة عن النبي وصحبه، يؤكد ألا ملامة في قطع الزرع وحرق النخيل، فكله بأمر الله وحده وإرادته، ليقول الآي الكريم «ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين» (٥/ الحشر).

واستمر الحصار يوما وراء آخر حتى بلغ خمسة عشر يوما، وهذا صالحوه على أن يحقن دماءهم وله الأموال والحلقة^(٤٠). ولهم ما حملت الإبل، ووافق النبي الكريم - صلى الله عليه وسلم - لكن حتى لا تحمل الإبل متاعا، فقد أعطى لكل ثلاثة أفراد بعيراً واحداً يركبون عليه ويحملون عليه ما يمكن حمله.

وجاء وقت توزيع الغنائم، وفي ذلك يقول الحلي «كان نخل بني النضير لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - خاصة، أعطاه الله تعالى إياه.. وأكثر الروايات، أن أموال بني النضير أوى مواشيهم كالنخيل ومزارعهم وعقارهم، حق لرسول الله خاصة له.. حياً للروايات، وكان ينفق على أهلها منها، وكانت صدقاته منها^(٤١). وفي الحديث عن عمر بن الخطاب أنه قال: «إن أموال بني النضير كانت مما أفاء الله على رسوله، مما لم يوجب المسلمون عليه بخيل ولا ركاب، وكانت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - خالصة^(٤٢)» وهو ما جاءت بشأنه الآيات لتحسم أمره، حيث أوضحت أن المسلمين لم يخذلوا في سبيله ولم يحاربوا من أجله، ومن ثم فهو أمر قد حدث بتفويض بين النبي - صلى الله عليه وسلم - وبين بني النضير، لذلك فهو من حق النبي وحده، حين تقول الآيات «وما أفاء الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب» (٦/ الحشر)، أما ما حدث لنضير فهو بأمر الله، حيث تؤكد الآيات «ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير» (٦/ الحشر).

وخرجت النضير من ديارها ذليلة مهانة، يقودها حبي بن أخطب الذي عرفت له العرب فضل السيادة والشرف فبقيته سيد الحاضر والبادي، واتخذ المرتحلون طريق الشمال، لكن لينزل

(٣٨) للطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٧٥٢.

(٤٠) نفسه: ص ٥٥٣.

(٤١) الحلي: سيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٦٧، ٥٦٨.

(٤٢) أخرجه البخاري في تفسير سورة الحشر، ومسلم في ٣٢ من كتاب المغازي ١٥، باب حكم لئىء، الحديث ٤.

بعض سادة النصير على يهود خيبر مثل سلام بن أبى الحقيق، وكنانة بن الربيع، وحى بن أخطب مع جمهور من يهود النصير، بينما يستمر باقى الركب يقطع الفيافي باتجاه أرض الميعاد ليستقر هناك فى فلسطين.

أما الآيات الكريمة فكانت تختم الحدث، وتردد صداها بين فيافي الجزيرة ويسرى مع الرياح يسمع مضارب القبائل فى كل مكان، ورجع الصدى منه يرجف قلوب العرب ويصك أسماعهم، حيث تقول:

«سبح لله ما فى السماوات وما فى الأرض وهو العزيز الحكيم . هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر ما ظننتم أن يخرجوا وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف فى قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا أولى الأبصار . ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب النار . ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب» (١: ٤ / الحشر) .

تأديب العربان

فأبلغ أبا سفيان عنى رسالة
فإنك من غر الرجال الصعاليك .

[حسان بن ثابت]

كان خروج النضير وسادتها من أشراف العرب ورسالتهم بهذا الشكل المزرى، وإنهيارهم أمام المسلمين رغم حصونهم التي كانت في نظر العرب معقل كبرى، عاملاً عظيم الأثر في بث الرعب في قلوب العربان الذين لا يملكون حصونا ولا صياصي. ورجعت الأصداة أخبار ذلك النصر المبين، فكانت حكاية العربان الراجفة المزلزلة، عن تلك القبيلة التي استقرت في يثرب قروناً، وكونت لنفسها بين العرب جليل المكانة، ليطيح بها السيف المسمى خارج حدود جزيرة العرب جميعاً، وكان طبيعياً أن ترجف هذيل وتمسى رباح الحدث بأعصاب رجالها وتشكت منهم، فثار أصحاب الرجيع لم يزل قائماً، وكان تأديب فخذها اللحياني أمراً آتياً لا محالة، لكن لحيان الهذلية كانت قد عتت درس أصحاب (بئر معونة)، الذين هربوا ما أن حذروا بمقدم جند الله وتركوا الديار وفروا فراراً غير كريم، ومن ثم باتت لحيان ساهرة الأجفان تتشمم الأخبار، بينما كان اللبي يلج برجاله عليهم، لكن ليسلك طريقاً غير الطريق المضروب لدار لحيان، ليسقط عليها فجأة ويأخذ منها غرة، فسلك برجاله طريقاً طويلاً وعثاً وعراً نحو الشام، حتى يرى العرب أنه يريد أمراً بعيداً، لكن ليلتف بجيشه الكثافة الكبرى لم تغب عن عيون لحيان المرعوبة، فتركت له

الديار ليصلها فيجدها فراغا، وأصحابها قد صعدوا رؤوس الجبال وتمنعوا بوعورة بيئتهم، وأخذوا معهم أموالهم وأعراضهم في مواضع الأمان، وهذا اتخذ للقائد خطأ آخر ليستدير على مواضعهم المنيع من طريق عسافن، ذلك الطريق شديد الوعورة قرب مكة، مما كبد النبي وجيشه مشقة ووعاء شديتين. لكن مكة ظلته قادما إليها، فخرج إليه خالد بن الوليد على رأس مائتي فارس، وهو أمر لم يستعد له المسلمون، وكانت مواجهته تحمل هزيمة يقينية، مما اضطر جيش المسلمين إلى إلغاء الحملة التآديبية الفأرية على لحيان الهذلية، بعد كل ما تكبده جيش المسلمين من مشاق، مع الانسحاب الهادئ والمحسوب تجاه يثرب دون إثارة ابن الوليد وجنده، بعد التفاف واسع آخر، والعودة بلا أي مخيم وبدون تحقيق أي هدف للحملة، وهو ما ترك أثره فيما رده النبي العائد برجاله وهو يقول: **دون أن يظفر بشيء**.

أعوذ بالله من وعاء السفر، وكآبة المنقلب، وسوء المنظر في الأهل والمال^(٤٣).

ولم تلبس أيام بيثرب على الجند المكدود، حتى صدح الناس بأمر نبيلهم للخروج على غطفان، التي كانت حليفا للضمير، والتي وعدت بإمدادهم وتراجعت، لكن معنى ذلك أنها ركبت مركب العداة لمكرمة يثرب ولصاحب الدعوة، ومن ثم كان من الضروري إرهابها وتقليم أطرافها بغزوة تآديبية، هي الغزوة المعروفة (بذات الرقاع)، التي أراد بها النبي بني محارب ويلى ثعلبة من غطفان، لكن غطفان علمت بمسيره فجمعت حشودها واستعدت اعتماداً عسكرياً متميزاً لملاقاة الجيوش ووصل المسلمون ليجدوا أنهم قد فقتوا عنصر المفاجأة، ويرا أمامهم جيشاً مستعداً متجهزاً. ليرى لنا الطبري ما حدث في قوله: **«الناس ولم يكن بينهم حرب، وقد خاف الناس بعضهم بعضاً، حتى صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمسلمين صلاة الخوف، ثم انصرف بالمسلمين»**^(٤٤).

ومع الحملات الفاشلة على التوالى، كان لا بد أن يجد رواتنا عاقابهم الله ما يستون به الفراغ بين الانتصارات، فالتجأوا كعادتهم إلى حديث المعجزات ففي غزوة ذات الرقاع، يروى لنا الإمام النووي رواية عجيبة تقول: **«وفي هذه الغزوة جاءت - أي إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - امرأة بابن لها، فقالت: يا رسول الله هذا ابني قد غلبني عليه الشيطان، ففتح فاه فبزق فيه وقال: أخساً عدو الله، أنا رسول الله، ثم قال - صلى الله عليه وسلم - : شأنك بابنك، لن يعود إليه شيء مما كان يصيبه، فكان ذلك»**^(٤٥).

(٤٣) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٩٨.

(٤٤) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٥٦.

(٤٥) الطبري: سيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٧٦.

وفى تلك الغزوة التى لم تصق شيئا، نجد حديثا آخر يملأ الفراغ بالمسلات من معجزات، حيث لا ملائكة، ولا دور عسكري يقوم به جبريل، فنقول إحدى الروايات أن المعلمين عانوا من الجوع إزاء ذلك الانخفاض الطويل، ففقدت مورتهم من الطعام، فعثروا على ثلاث بيضات نعام، فقال النبي للصحابي جابر: «دونك يا جابر فاعمل هذه البيضات»، قال جابر: فعملهن ثم جئت بهن فى قصعة، فجعلنا نطلب خبزاً فما نجد، فجعل النبي وأصحابه يأكلون من ذلك البيض بغير خبز، حتى انتهى كل إلى حاجته، أى إلى الشبع، والبيض فى القصعة كما هو^(٤٦).

ويبدو أن تلك الغزوة التى خاف فيها النبي والمسلمون القتال، حتى صلوا صلاة الخوف، كانت مدعاة لكثير من حديث المعجزات، لملء فراغ كان يجب أن يملأه جند السماء، وهى معجزات شبيهة بالمعجزات اليسوعية، فطرد الشيطان من الأجساد، وإطعام الجمع الفقير فى القفر بالقليل من الطعام، معجزات مطومة للمسيح، فيسوع قد سبق وأخرج الشيطان من جسد ابن المرأة الكنعانية، كما أطعم جمعا غفيرا برغيف وممكتين بعد أن باركها، وقيت فضلات نملأ أجولة، ثم تأتى هنا معجزة شبيهة بالمعجزات السليمانية، يتحول فيها النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى قدرة التحادث مع الحيوانات، وهو ما ورد فى قصة البعير الذى جاء وحدث النبي بشكواه فأنصفه^(٤٧).

ومن خبر ذات الرقاع تلقنا كتب السير إلى غزوة بدر الآخرة، حيث كان أبوسفیان قد نادى بالمسلمين المختبئين فوق الصخرة فى غزوة أهد قائلا: يوما بيوم بدر، وإن بدرأ موعدا العام المقبل، وقد حان موعد اللقاء المضروب، بمرور عام كامل على وقعة أهد.

ويحكى لنا ابن هشام خبر غزوة بدر الآخرة بقوله: «ثم خرج فى شعبان إلى بدر لميعاد أبى سفيان، حتى نزل، واستعمل على المدينة عبد الله بن أبى بن سلول.. فأقام عليه ثمانى ليال ينتظر أبى سفيان^(٤٨)، لكن أبى سفيان لم يأت لموعده بعدما علم بخروج المسلمين مستعدين إلى سوق بدر، حيث نزلوا مسلحين بالعتاد والتجارة، متجهزين لكلا الأمرين، ولما كانت بدر سقيا للأعراب، يطلب فيها التجار الأمن والأمان، فقد جاء مخشى بن عمرو الضمرى إلى النبي، وكان قد كتب عهد موادة مع النبي عندما غزاهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - غزوة ودان، ليسأل النبي - صلى الله عليه وسلم -:

يا محمد! أجيئت للقاء قريش على هذا الماء؟

(٤٦) لقصة: ص ٥٧٧.

(٤٧) لقصة: ص ٥٧٨.

(٤٨) ابن هشام: السيرة فى كتاب السهل... حتى ذكره، ج ٣، ص ٢٤٨.

أفد جاء الرجل يتسائل، وماء بدر في حمى بلى ضمرة، لا يريدون عليه حرياً، ويطلبون له الأمان والسلام للرواج التجارى، لكن ليحييه النبى بالقول القاطع والحاسم:

نعم يا أخا بلى ضمرة، وإن شئت ردنا إليك ما كان بيننا وبينك،
وجاللدناك حتى يحكم الله بيننا وبينك.

لكن ليحييه الرجل من فوره:

لا والله يا محمد، مالنا بذلك من حاجة! (٤٩).

ويخبرنا الواقدي أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قد خرج إلى بدر الآخرة فى ألف وخمسمائة من الجند المسلحين، وأقام على بدر ينتظر أبى سفيان لميعاده مدة المرسوم وهى ثمانية أيام، والسوق قائمة، والمسلمون يتاجرون وهم يحملون السلاح، فكان لا يزارهم فى السوق منازع، فربحوا عن الدرهم درهمين^(٥٠) ليغتب الوحي الكريم على الحدث بقوله:

«فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم سوء واتبعوا رضوان الله والله ذو فضل عظيم» (١٧٤/آل عمران).

وهكذا أسفر أمر بدر الآخرة عن إعلان لجميع العربان بجنون أهل الله المكيين عن الخروج لملاقاة جند الله الليثيين، جبنت قريش وتراجعت وأخذت تخسر أسواقها، بعد أن خسرت طريق الشام للمار بالمدينة، وإنهارت سمعتها بين الأعراب، وزيادة فى تفرغ تلك السمعة وإظهار هوان قريش، أرسل كعب بن مالك رسالة شعرية - يريدها العربان - لأبى سفيان، تعيده هو وقريش وتقول:

ومعدنا أبى سفيان بدرأ قلم نجد	لميعاده صدقاً وما كان واقفا
فاقسم لو واقبتنا فلقيتنا	لأبت ذميما وافقت المواليا
تركنا به أوصال عتبة وابنه	عمراً أبى جهل تركناه ثاريا

لما حسان بن ثابت الذى يجنب عند الحرب، ويرسل لسانه سليطاً عند الحاجة، فقد أرسل برقية تقول:

فأبلغ أبى سفيان عنى رسالة فإنك من غر الرجال الصمالك^(٥١)

وهو الأمر الذى أدى قريشاً، حتى جاء صفوان بن أمية إلى أبى سفيان لاتماً يقول: «قد والله

(٤٩) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٨٩.

(٥٠) نفسه: ص ٩١، انظر أيضاً الحاشي: للسيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨٠.

(٥١) ابن هشام: السيرة فى كتاب السهلى... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٤٩.

نهيتك يومئذ أن تعد القوم، وقد اجترأوا علينا، ورأوا لنا أخلفناهم، وإنما أخلفنا الضعف»^(٥٧).

هذا ما كان عليه حال قريش، أما حال يثرب فلم يكن مرضياً لأهلها، فالحملات تفشل، والعربان تتطاول، والدولة بحاجة دائمة إلى أعمال كبرى تعين دوماً عن حجم القوة الإسلامية، وهنا يحكى لنا ابن كثير أنه قد بلغ النبي أن الدنو من أبواب الشام، أمر سيفزغ قيصر الروم فزعا شديداً، وكان الخبر هاما، فليس هناك رسالة للعربان أفصح ولا أقوى من فزع عظيم الروم ذاته.

وأعمالا للخبر، «ندب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الناس، فخرجوا في ألف من المسلمين، فكان يسير بالليل ويكنم بالنهار، ومعه دليل من بني عذرة، فلما دنا من دومة الجندل، أخبره ذليله بسوائم بني تميم، فسار حتى هجم على ماشيتهم ورعائهم، فأصاب من أصاب، وهرب من هرب في كل وجه، وجاء الخبر أهل دومة الجندل، فتفرقوا، فغزل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بساحتهم، فلم يجد فيها أحداً، فأقام فيها أياماً، وبث السرايا، ثم رجعوا وأخذ محمد بن مسلمة رجلا منهم فأتى به رسول الله، فسأله عن أصحابه، فقال: هربوا أمس»^(٥٨).

هكذا وصلت أخبار الجيش المحمدي، وهكذا كان أهل الحدود البيزنطية يسمعون بما يحدث في باطن الجزيرة، لهذا كان تصرفهم عندما سمعوا بمقدمه عليهم، وكانت إجابة أكيدر حاكم دومة الجندل على غزوة النبي بعد عودته إلى يثرب، فهي أن «أرسل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بجة من ديباج منسوج فيها الذهب»^(٥٩).

وفي طريق العودة من دومة الجندل، رأى النبي أن يمر بمضارب فزاره وهو في استعداداته العسكرية هذا، ولم يجد عبيدة بن حصن الفزارى سيد فزاره، سوى مودة سيد يثرب، وكانت مودة عبيدة مكسبا لو صدق، حيث كان بإمكانه أن يجمع عشرة آلاف فتى من المحاربين عند الحاجة، ومن هنا ملحه النبي عهداً يرعى بموجبه سوائمه في تغلبين عن قرب من يثرب، حيث أجدبت أراضى عبيدة، ومر المسلمون بسلام عائدين إلى المدينة^(٦٠). ولم تمض أسابيع حتى كان عبيدة يعدو على سوائم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ويقتل رعايته ويعود إلى أرضه بما غنم من أموال النبي - صلى الله عليه وسلم -.

هذا بينما كانت قريش في أمر آخر، تصعب حساباتها، وتراجع أمر تجارتها، وما شاع بين العربان عن جبنها.

(٥٧) الطبري: سيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨١.

(٥٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٩٣، انظر أيضاً الطبري: دلائل... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٨٩، ٣٩٠.

(٥٩) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٣١.

(٦٠) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٦٤، انظر أيضاً الطبري: سيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨٧.

غزوة الخندق

«كان محمد يعدنا أن نأكل كعوز كسرى وقبصر،
وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الغائط» .

[معتب بن قشير الأكماسي]

خطوات سريعة، تلك التي اتخذها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أجل تطهير المدينة وخلاصها للمسلمين، تم بها تصفية كثير من المعارضين من المنافقين والمشركين واليهود، وقبلها كان قد تم طرد يهود قينقاع، ومن بعد أحد تم عقد المعازل - فيما ذهبنا إليه من اجتهاد افتراضى - لكن النبي كان يعلم يقيناً، أن وجود يهود بكتاب مقدس، ومأثور تاريخي، وسلسلة من النبوات قفت بعضها بعضاً، يعنى وجود ملكر دائم للنبوة، ودخل مدينته، وفي عقر دار دولته الصغيرة، ومن ثم كانت تلك الخطوات المتسارعة لتطهير يثرب، بطرد بنى النضير، وسيدهم حبي بن أخطب ذلك الشريف السيد الداهية، الذي ما خرج من يثرب إلى خيبر، حتى أخذ سادة النضير وأشرافهم، سلام بن أبى الحقيق، وكثانة بن الربيع بن أبى الحقيق، وإنحدر بهم إلى مكة، ليدرك ثأره من محمد.

وكانت سرايا المسلمين وغزوات النبي، قد أرهقت قريشا وقطعت سبيلهم إلى الشام، ثم جاءت سلسلة سرايا الاغتيال، التي ألقت نتائجها موادعات وتحالفات للقبائل الضاربة على الطريق

التجارى، مع محمد ورجاله، مما قطع إيلافهم مع قريش، ووصل الأمر بقريش إلى الجبن عن ملاقاته محمد على ماء بدر في بدر الآخرة، رغم أن أبا سفيان صاحب اللواء القرشى، كان صاحب الموعد التهديدى فى أحد، ومن ثم استجابت قريش من فورها لسعاية يهود نصير، الذين أخذوا على عاتقهم إقامة حلف عظيم بين العرب مع قريش، لضرب العصبة المؤمنة فى يثرب، ضربة قاتلة ونهائية.

وهكذا أسفرت دية بنى عامر عن طرد يهود النصير، لكنها أفرزت أيضا أول جمع عظيم لجند قريش، مع أحابيشها المتحمسين فى الدين، العظمين للكعبة والأشهر للحرم، وكانوا يرون محمداً قد خرق تلك التحريم ~~بأبوابه~~ عليه الحرب، ثم فورسان كنانة وأهل قهالة وأبناؤس غطفان وأشداء نجد، وكان هؤلاء بدورهم قد وتروا فى زعامتهم المغلوقة، ولم ينس الغطفانيون من بنى فزارة، مقتلة عقيلتهم الشريفة أم قرفة، التي مزقها زيد بن حارثة فى غزوة مفاجئة أخذتهم على غرة. لكن غطفان لم تكن ذات مصلحة مباشرة مادية فى تلك الحرب الشاملة، ولأن اليهود قد أدركوا ذلك، فقد تماققدوا مع الطماع الأحمق المطاع عبيدة بن حصن الفزاري على اتفاق يحصل بموجبه عبيدة على تمر خير لمدة عام كامل، فوافق من فورهِ^(٥٦).

وتحرك الجيش العظيم، الذى يريو على عشرة آلاف من المقاتلين الأشداء، بين فيافي الحجاز ميمما شطر يثرب، ليكون أول جيش يجمعه العرب بهذا الحجم تعرفه جزيرة العرب تحت قيادة واحدة، وتحت رايات قريش، لينزل الجمع الهائل بمجمع الأسياال من رومة بين الجرف والغابة، قرب جبل أحد، مركز الانتصار الأول لقريش، ولم تكن المعركة هذه المرة بغرض الانتقام فقط، إنما بغرض التصفية النهائية، وهو الأمر الذى بلغ يثرب فقامت من فورها بالتعبئة القصوى، لكن لتصل تعبئتها فقط إلى ثلاثة آلاف رجل، إزاء جيش جرار من المحاربين.. ووقع فى أيدي المسلمين!!

ويوجد لنا ابن هشام قصة تحزيب الأحزاب فى قوله:

كانت غزوة الخندق فى شوال سنة خمس.. كان من حديث الخندق أن نفراً من اليهود، منهم سلام بن أبى الحقيق النصيرى، وحيى بن أخطب النصيرى، وهوذة بن قيس الوائلى، وأبو عمار الوائلى، فى نفر من النصير ونفر من بنى وائل، هم الذين حزبوا الأحزاب على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى قدموا على قريش مكة، فدعوههم إلى حرب رسول الله -

(٥٦) لابن كثير: أساب الأشراف، تحقيق محمد حماد الله، دار المطبوعات، القاهرة، ١٩٥٩، ج ١، ص ٣٤٣.

صلى الله عليه وسلم - وقالوا: إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله... ثم خرج أولئك النفر من يهود حتى جاءوا غطفان من قيس عيلان، فدعوههم إلى حرب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال ابن إسحاق: فخرجت قريش وقائدها أبو سفيان بن حرب، وخرجت غطفان وقائدها عيينة بن حصن في بنى فزارة، والحارث بن عوف... في بنى مرة، ومسرعة بن ربيعة فوهم تابعه من قومه من أشجع^(٥٧).

ويستكمل الطبري:

فلما سمع بهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ضرب الخندق حول المدينة... وكان الذي أشار على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالخندق سلمان الفارسي، وقال: يا رسول الله إنا كنا بفارس إذا حوصرنا خندقنا عليها^(٥٨).

ومعلوم أن الخندق أمر لم تعرفه العرب قبلاً، ووافق الرسول من فوره على الخندق الفارسي واستحسنه، ووجد فيه خلاصاً مفاجئاً، وفكرة لماعة لإيقاف الهدير الآتي، ومن ثم كانت مكافأة صاحب الفكرة المنفذ في قول الرسول الكريم - صلى الله عليه وسلم -: «سلمان منا آل البيت»، حيث جاء الخندق ليكون إنفاذاً حقيقياً لموقف ميثوس منه، وكان القائد النبوي سيد الخلق أجمعين، قد استفاد من درس أحد وأخطائها، ومشورة عبد الله بن أبي بن سلول، التي كان قد أعملها زمانها وسط حماية رجاله وحماهم للخروج من يثرب إلى أحد. وأدرك القائد أنه إزاء حشد لن يعود إلا بعد إسقاط دولته، والقضاء عليه وعلى رجاله، ومن ثم كان الخندق إنفاذاً للموقف على عدة مستويات:

الأول: أن حلف الأحزاب قد قام بفرض خوض معركة خاطفة حاسمة تنهى دولة الرسول في يثرب وتسقطها، اعتماداً على حشده لقوى بشرية عظيمة، بينما اتجهت خطة النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى تحصين المدينة بالخندق لإفقاد الحلف مزية المعركة السريعة الحاسمة، وإجباره على المكوث في البئر القاريس، وهو ما كان كفيلاً بفقد الأحزاب لزعهم القتال، وما قد يطرأ من نتائج وخيمة مع طول الانتظار، خاصة مع ما يحمله هذا الحلف من تناقضات بين المتحالفين، وبذلك أفقد الخندق المهاجمين عوامل انتصارهم، وأطاح بالتفوق العددي.

ثانياً: كان الخندق تأمينا عسكرياً لم يسبق للعرب معرفته، حيث تضمن أكبر قدر من الأمان

(٥٧) ابن هشام: السيرة في كتاب السيرة... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٥٨، ٢٥٩.

(٥٨) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٦٦.

لمن هم في دحل يرب، لديهم الغذاء والميرة، بينما يترك المهاجمين في العراء مع ما جمعوا من ميرة. مهما كان حجمها. فهو حجم ما أمكن للدواب حمله، وهو أول إلى نفاذ إن طال الحصار دون اختراق الخندق.

ثالثاً: أن الخندق قدم حلاً مالياً لمشكلة كبرى وهو ما أوضحه عبدالهادي عبدالرحمن، فمنع من عدم وقوف المسلمين وحدهم لملاقاة الأحزاب، إنما ضمن بقاء بقية سكان يثرب من غير المسلمين بالدخل، وهو الضمان الذي جعل من لم يسلموا بعد، والمنافقين في محنة كبرى، ففي العراء يمكن للمنافقين ألا يحاربوا، بل أن يجدوا فرصة وغرة من المسلمين وقت هياج المعركة واختلاط الحابل بالابل، أما وهم بالدخل، وإزاء جيش سيضطر إلى العبور إن استطاع ليستأصل الجميع دون تفرقة، فهو ما يعنى أن يثرب أصبحت لتعرض لغزو حقيقى، ودخول الغزاة على أهلها، وهو ما يعنى أيضاً أن كل فرد بالمدينة قد انخرط رغباً أم غير راضٍ في جيش الدفاع عن بلده، وسواء كان معلماً أم لا. لقد حول الخندق أمر المدينة إلى وطن، وأجج الشعور الوطنى، فكل رجل زوجة وأطفال ومال وبيت وحقل يدافع عنهم. لقد جعل الخندق من المعركة غزواً لوطن ودفاعاً وطنياً، ومن ثم سيحارب الرجال والبيوت وسحارب الشجر والحجر، وسحارب النساء بل وربما الأطفال، سيحارب المشرك والمنافق. إن الخندق كان دعوة لقرش وأحزابها لغزو حرمة بلد وبيت ودار، فحول المدينة جميعاً إلى رجل واحد، وحول معادلة الثلاثة آلاف جندى إزاء العشرة آلاف إلى معادلة أخرى، إلى شعب يدافع عن وطنه ضد غزاة، شعب تكفل جميعه مع دروب بلده وحواطها وزرعها وسوايلها، إزاء جيش وإن كان عظيماً فهو يفترش العراء، بعيداً عن دياره، يأكل ميره لتتقص كل يوم، ليس بينهم ألفه، فهم أحزاب لا أهل بلد واحد، يأكلون بعضهم بعضاً بتضارب المصالح بينهم، إنه الأمر الذي لا محالة يستدعى الآن ويقوة نصيحة عبد الله بن أبى بن سلول وهو يقول للنبي فى أحد:

يا رسول الله، أقم بالمدينة ولا تخرج إليهم، فوالله ما خرجنا منها إلى عدو قط إلا أصاب منا، ولا دخلها علينا إلا أصبنا منه، فدعهم يا رسول الله، فإن أقاموا، أقاموا بشر محبس، وإن دخلوا قاتلهم الرجال فى وجههم، وريامهم النساء والصبيان بالحجارة من فوقهم، وإن رجعوا رجعوا خائبين كما جاءوا^(٥٩).

وهكذا؛ ما إن بلغ سيد المدينة - صلى الله عليه وسلم - أمر مسير يهود بين العرب لتحزيبهم حتى ضرب الخندق الفارسى، لأول مرة فى جزيرة العرب، ثم نرى هذا السيد، النبى، الرسول،

(٥٩) السهيلي: الروض الألف... سبق ذكره، ج ٣، ص ١٤٩.

القائد، في مرآة قادة التاريخ، وهو يقف نموذجاً بين رجاله، يحمل أثرية الخندق، ويضرب بفأسه مع رجاله كثفاً بكثف ويداً بيد.

ولم تكون قريظة عن الوفاء بمعاقبتها مع اللذي، فأمدت جيشه بالآلات عظيمة للحفر ونقل الأثرية، وهو ما قرره كتبنا الإخبارية وهي تمر على الخبر سريعة دون توقف، في برقية موجزة مقتضبة تقول: «واستعاروا من بني قريظة آلة كثيرة، ومساوى وكرازين ومكائل»^(٦٠).

ونستمع هدية للصحابي البراء وهو يروى نقفاً من أيام حفر الخندق فيقول:

لما كان يوم الأحزاب، وخندق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الخندق، رأيته ينقل التراب من الخندق، حتى وارى عنى التراب جلد بطنه، وكان كثير الشعر، فسمعتة يرتجز بكلمات عبد الله بن ربيعة وهو ينقل التراب ويقول:

اللهم لولا أنت ما اهتدينا
ولا تصدقنا، ولا صلينا
فأنزلن سكيناً علينا
وثبت الأقدام إن لاقينا
إن الألى قد بغوا علينا
وإن أرادوا فتنة أبينا

ثم يمد صوته بأخراها .. أبينا، أبينا،^(٦١).

ويستكمل ابن إسحاق قصة الخندق فيقول:

ولما فرغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الخندق أقبلت قريش حتى نزلت بمجمع الأسياال من رومة، بين الجرف وذى غابة، في عشرة آلاف من أحابيشهم، ومن تبعهم من بني كنانة وأهل تهامة، وأقبلت غطفان ومن تبعهم من أهل نجد حتى نزلوا بذى نقيم إلى جانب أحد، وخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - والمسلمون، حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع، في ثلاثة آلاف من المسلمين، فضرب عسكره هذالك، والخندق بينه وبين القرم .. حتى وقفوا على الخندق، فلما رأوه قالوا:

(٦٠) الحاشي: مبررة .. سبق ذكره، ج ٢، ص ٦٣٢.

(٦١) ابن كثير: البداية .. سبق ذكره، ج ٤، ص ٩٨.

والله، إن هذه لمكيدة.

ما كانت لمكيدها العرب^(٦٢).

هنا وجدت قريش وأحزابها إزاء تكتيك عسكري جديد لم تكن تعرفه العرب، ووقع في أيديها، ومن ثم أرسل سيد الأحزاب إلى سيد المدينة يستفسر فيه القتالية العربية، ليخرج إليه من وراء الخندق قائلاً فيما كتب:

باسمك اللهم؛

فإني أحلف باللات والعزى، وأسأف ونائلة، وهبل، لقد سرت إليك في جمع وأنا أريد ألا أعود أبداً حتى أسأصنكم، فرأيتك فتذكرت لقاءنا، واعتصمت بالخندق، قد اعتصمت بمكيدة ما كانت العرب لتعرفها، وإنما تعرف ظل رماحها وشبا سيوفها، وما فعلت هذا إلا فراراً من سيوفنا ولقائنا، ولك مني يوم كيوم أحد.

فكان رد سيد الخلق على سيد مكة بقوله - صلى الله عليه وسلم -:

بسم الله الرحمن الرحيم

أما بعد،

من محمد رسول الله، إلى صخرين حرب، قد أثنى كتابك، وقديما غرك بالله الغرور، أما ذكرت أنك سرت إلينا؛ وأنت لا تريد أن تعود حتى تستأسلنا؟

فذلك أمر يحول الله بينك وبينه، ويجعل لنا العاقبة، وليأتين عليك يوم أكسر فيه اللات والعزى وأسأف ونائلة وهبل، حتى أذكرك ذلك يأسف به بنى غالب^(٦٣).

معجزات الخندق:

ثلاثة آلاف كبير وصغير وشاب وحدث، هي أقصى إمكانات التعبئة العسكرية، التي تمكنت

(٦٢) ابن هشام: السيرة في كتب السبيل... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦١، ٢٦٣.

(٦٣) الحلي: سيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٦٥٧.

بشرب من حشدها، إزاء عشرة آلاف مقاتل وحاصرون مدينتهم، وليس هناك خبر عن إمداد سماوى، ولم يأت جبريل وجنده، ومن ثم وقف الرواة مع الحديث البديل عن التعبئة السماوية، مع تفاصيل بها عبر ووعود، وهى التفاصيل التى يمكن من خلال بعض الثغرات فيها المرور إلى حديث الأحاجي والمعجزات، ومنها رواية ابن إسحاق التى تقول:

حدثت عن سلمان الفارسي: أنه قال: ضربت فى ناحية من للخنق، فغلظت على صخرة، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - قريب منى، فلما رأتى أضرب، ورأى شدة المكان على، نزل فأخذ المعول من يدي، فاضرب صخرة، فلمعت تحت المعول برقة، ثم ضرب به صخرة أخرى فلمعت تحته برقة أخرى، ثم ضرب به ثالثة فلمعت تحته برقة أخرى، قلت:

بابى أنت وأمى يارسول الله، ما هذا الذى رأيت يلمع تحت المعول وأنت تضرب؟

قال: أوقد رأيت ذلك يا سلمان؟

قلت: نعم.

قال: أما الأولى فإن الله قد فتح على بها اليمن، أما الثانية فإن الله فتح على بها الشام والمغرب وأما الثالثة، فإن الله فتح على بها المشرق^(٦٤).

حتى الآن والأمر واضح ليس فيه أنغاز، وطبيعى تماماً، فالرسول - صلى الله عليه وسلم - يضرب الصخرة الغليظة بالمعول الحديدى فتقذح شرراً، فيتصاعل سلمان، ويرد الرسول بالحكمة النبوية عن فتوحات قادمة، فى وقت يحتاج فيه الجند إلى تقوية الروح المعنوية، وهم فى أسوأ حال، وقد أخذ الرعب بهم، مع ذلك الحصار الهائل الذى تكثرت فيه العرب كتلة رجل واحد ضدهم، وهو الرد الحكيم الكفيل بطمأننة النفوس للجازعة. فالدلالة فيه أن كل ذلك الذى يحدث زويدة طارئة منتهية، ليس ذلك فقط، بل إن الجزيرة جميعاً ستكون ملك أمر المؤمنين، وبعدها الفتح الكبرى لأقطار الأرض جميعاً، ولكن ذلك الحديث الذى قصد منه النبى بحكمته إذهاب الغم عن المؤمنين والكرب، تلقى نفسه مع ذلك البرق للامع روايات تذهب به مع الزيادات التدريجية إلى دائرة الأساطير، وتتحول آمال النبوة المقبلة مع تلك الروايات إلى تجليات كبرى انفلت معها الشرر ليصبح صنوفاً مبهرأ معلناً وجود قدرات كبرى إلى جوار النبى ورجاله، حيث يروى للسائى ذات الرواية لكن مع بعض الإضافات فيقول:

(٦٤) ابن هشام: السيرة فى كتاب السيرة... سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٦٢.

فندر ثلث الحجر، وسلمان الفارسي قائم ينظر، فبرق مع ضربة رسول الله برقة، ثم ضرب الثانية وقال: وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا، لا مبدل لكلمات الله، وهو السميع العليم، فندر الثلث الآخر وبرقت برقة، فرأها سلمان، ثم ضرب الثالثة وقال: وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا، لا مبدل لكلمات الله وهو السميع العليم، فندر الثلث الباقي، وخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخذ رداءه وجلس، فقال سلمان: يا رسول الله رأيتك حين ضربت، لا تضرب ضربة إلا معها برقة، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأيت ذلك يا سلمان؟ قال: أي والذي بعثك بالحق، قال: فيأني حين ضربت الضربة الأولى، رفعت لي مدائن كسرى وما حولها ومدائن كثيرة، حتى رأيتها بعيني، قالوا: يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا، ويغنمنا ذرائعها ونغرب بأيدينا بلادهم، فدعا بذلك.

قال: ثم ضربت الضربة الثانية، فرفعت لي مدائن قيصر وما حولها حتى رأيتها بعيني، قالوا: يا رسول الله ادع الله أن يفتحها علينا، ويغنمنا ذرائعهم، ونغرب بأيدينا بلادهم، فدعا.

ثم قال: ثم ضربت الثالثة فرفعت لي مدائن الحبشة وما حولها من النقي، حتى رأيتها بعيني، ثم قال رسول الله: دعوا الحبشة ما وادعوكم، واتركوا الترك ما تركوكم^(٦٥).

ولا ينتهي حديث الصخرة والبرقات الثلاث إلى هنا، إنما يتزايد ويتضخم، لتتحول الشرارات الثلاث - التي رآها سلمان، لأنه كان بجوار النبي - صلى الله عليه وسلم - والتي استدعت دهشة النبي وهو يسأل سلمان: أوقد رأيت ذلك يا سلمان؟ - تتحول إلى برق إعجازي أسطوري يسجل آية عظمى، فيدونها ابن الأثير بعد صياغتها الجديدة، ليس فقط لإبراز المعجزة، إنما أيضا لإبراز قوة النبي الجسدية الهائلة التي صدعت الصخرة فيقول:

فأخذ المعمول، وضرب الصخرة ضربة صبدعها، وبرقت منها برقة أضواء ما بين لابي المدينة فكبر الرسول - صلى الله عليه وسلم - وكبر المسلمون، ثم الثانية كذلك، ثم الثالثة كذلك، ثم خرج وقد صدعها، فسأله سلمان عما رأى من البرق، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: أضواء الحيرة وقصور كسرى في البرقة الأولى، وأخبرني جبرائيل أن

(٦٥) ابن كثير: القبلية .. سبق ذكره، ج ٤ ص ١٠٣.

أمتى ظاهرة عليها، وأضاء لى فى الثانية القصور الحمر من أرض الشام
والروم، وأخبرنى أن أمتى ظاهرة عليها، وأضاء لى فى الثالثة قصور
صنعاء. وأخبرنى أن أمتى ظاهرة عليها^(٦٦).

أما البيهقى، باعتباره صاحب كتاب دلائل النبوة، وجامع تلك الدلائل التى رأها جميعاً
إعجازية، فقد وجد فى قصة الصخرة مناسبة طيبة ليقدمها بما يليق بها من دلائل النبوة، ليكرر،
ولكن ليفصل القول بقوله:

فأخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المعول من سلمان، فضرب
الصخرة ضربة صدعها، وبرقت منها برقة أضاعت ما بين لابتيتها (أى
لايتى يثرب)، حتى لكان مصباحاً فى جوف ليل مظلم، فكبر رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - تكبيرة فتح، فكبر المسلمون، ثم ضربها رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - الثانية فصدمعها، وبرق منها برق أضاء ما بين
لابتيتها، حتى لكان مصباحاً فى جوف ليل مظلم، فكبر رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - تكبيرة فتح وكبر المسلمون، ثم ضربها رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - الثالثة فكسرها، وبرق منها برقة أضاعت ما بين لابتيتها،
حتى لكان مصباحاً فى جوف ليل مظلم، فكبر رسول الله - صلى الله عليه
وسلم - وكبر المسلمون.

فقال سلمان: بأبى أنت وأمى يارَسُولَ الله، لقد رأيت شيئاً ما رأيته قط،
فالتفت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى القوم فقال: هل رأيتم ما يقول
سلمان؟ قالوا: نعم يارَسُولَ الله بأبيأ أنت وأمأ، قد رأيناك تضرب، فخرج
البرق كالنور، فرأيناك تكبر ولا نرى شيئاً غير ذلك، فقال: صدقتم،
ضربت ضربتى الأولى فبرق الذى رأيتم، أضاعت لى منها قصور الحيرة
ومدائن كسرى، كأنها أنياب الكلاب، فأخبرنى جبريل أن أمتى ظاهرة
عليها، ثم ضربت ضربتى الثانية، فبرق الذى رأيتم، أضاء لى منها قصور
الحمر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب، وأخبرنى جبريل - عليه السلام -
أن أمتى ظاهرة عليها، ثم ضربت ضربتى الثالثة فبرق منها الذى رأيتم
أضاءت منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب، فأخبرنى جبريل - عليه
السلام - أن أمتى ظاهرة عليها، فأبشروا..

(٦٦) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٧، ص ١٧٩.

ويعقب البيهقي تعقيباً واضح المدلول بقوله: إن الرسول أراد بذلك أن «يلفهم النصر»^(٦٧). وقد استدعى حديث تلك الصخرة تداعيات وأخباراً عن صخور أخرى وصياغات أخرى، وهو ما جاء في رواية ابن هشام عن ابن إسحاق، تقول:

وكان في حفر الخندق أحاديث بلغتنى فيها من الله عبرة في تصديق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتحقق نبوته، عاين ذلك المسلمون، فكان مما بلغنى، أن جابر بن عبد الله كان يحدث: أنه اشتدت عليهم في بعض الخندق كدية، فشكوها إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فدعا بإناء من ماء فتبل فيه، ثم دعا بما شاء الله أن يدعو به، ثم نضح ذلك الماء على تلك الكدية، فيقول من حضرها: فالذي بعثه بالحق نبيا، لانهالت حتى عادت كالكتيب^(٦٨).

وإذا كانت خاتمة حديث النبي - صلى الله عليه وسلم - فيما رواه البيهقي: فأبشروا، مع الإلحاق للوصفي: «يلفهم النصر»، كان القصد منها أن يرفع روحهم المعنوية بالاستبشار، بل ويصيح ذلك النصر سهلاً وبسيطاً حين الشأن إذا قورن بما بيخته الأيام القادمة للمسلمين من فتوحات لأقطار الدنيا، فإن هناك من الصحابة من كان له رأى آخر، إزاء حصار المدينة، وما أخذ المسلمين من رعب وفزع حتى بلغت القلوب الحناجر، فهذا معتب بن قشير يعقب على حديث الصخرة والفتوح المقبلة ساخراً يقول برواية ابن الأثير:

ألا تعجبون؟!

بعدكم الباطل!!

ويخبركم أنه ينظر من يثرب الحيرة، ومذاكن كسرى، وأنها تفتح لكم وأنتم لا تستطيعون أن تبرزوا^(٦٩).

أو برواية ابن هشام:

كان محمد يمدنا أن نأكل كنوز كسرى وقيصر، وأحدنا اليوم لا يأمن على نفسه أن يذهب إلى الفاطن^(٧٠).

(٦٧) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٤١٩.

(٦٨) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٠.

(٦٩) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٧٩.

(٧٠) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦١.

ولهذا السبب، ولتلك القولة التي كانت تعبر عن مكون صدر الرجل إزاء حال واقع بصراحة العربى التي لا تعرف التزييق، وباندفاعه الحر، فقد أدرج أهل الأخبار معتب بن قشير فى طائفة المنافقين، لكن ليلاحظ ابن هشام أن ابن قشير لا يمكن احتسابه منافقا، لأنه كان من مقاتلى النصر البدرى الأكبر، وهم من غفر الله لهم ما تقدم من ذنبهم وما تأخر، وأصبحوا جميعا من أهل الجنة، وفى ذلك يقول: «وأخبرنى من ألق به من أهل العلم، أن معتب بن قشير لم يكن من المنافقين، واحتج بأنه كان من أهل بدر»^(٧١)، ورغم ذلك، فقد جاء الوحي يرد على ابن قشير قائلا: «وإذ يقول المنافقون والذين فى قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا» (١٢/ الأحزاب).

ومع الحصار، واشتداد الأزمة، يستطیع رجالنا حديث الأحاجى ليستمرنوا الاستمرار فيه، فيروى ابن إسحاق:

وحدثنى سعيد بن مينا أنه حدث أن ابنة بشير بن سعد أخت التيمان بن بشير، قالت: دعنى أم عمرة بنت رولة فأعطتنى حقة من تمر فى ثوبى، ثم قالت: أى بنية أذهبى إلى أبيك وخالك عبد الله بن رولة بغذائهما.

قالت: فأخذتها فانطلقت بها، فمررت برسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا أتمس أبى وخالى، فقال: تعالى يابنية، ما هذا منك؟ قالت: قلت: يا رسول الله هذا تمر بعثتنى أمى به إلى أبى بشير بن سعد وخالى عبد الله ابن رولة، يتغذيانه، فأمر بخوب فيسقط له ثم دحا بالتمر عليه فتجدد فوق اللوب، ثم قال لإنسان عنده: اصرخ فى أهل الخندق أن هلم إلى الغداء، فاجتمع أهل الخندق عليه فجعلوا يأكلون منه، وجعل يزيد، حتى صدر أهل الخندق عنه، وإنه ليسقط من أطراف الثوب^(٧٢).

ومع الجوع إبان العمل الدموي الذى يسابق الزمن قبل وصول قريش، تتنالى أحاديث الطعام المبارك، فى معجزات تتنالى شبيهة بالمعجزات اليسوعية المعومة، ومظه رواية أخرى عن ابن إسحاق عن سعيد بن مينا عن جابر بن عبد الله قال:

عملنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فى الخندق، فكانت عندى

(٧١) الموضع نفسه.

(٧٢) المصدر نفسه: ص ٢٦٠.

شويهة غير جد سميحة، فقلت: والله لو صنعتها لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأمرت امرأتى فطحلت لنا شيئا من شعير فصنعت لنا منه خبزاً، وذهبت تلك الشاة فشويها لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما أمسينا وأراد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الانصراف من الخندق، وكنا نعمل فيه نهارنا فلما أمسينا رجعنا إلى أهاليها، قلت: يا رسول الله إني قد صنعت لك شويهة كانت عندنا، وصنعنا معها شيئا من خبز هذا الشعير، فأحب أن تنصرف معي إلى منزلي، وإنما أريد أن ينصرف معي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وحده.

فلما أن قلت ذلك، قال: نعم، ثم أمر صارخاً فصرخ أن انصرفوا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى بيت جابر بن عبد الله، قلت: إنا لله وإنا إليه راجعون، فأقبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأقبل الناس معه، فجلس وأخرجناها إليه، فبارك وسمى ثم أكل، وتواردها الناس، كلما فرغ قوم قاموا وجاء ناس، حتى صدر أهل الخندق عنها^(٧٣).

وذاات الرواية تروى عن جابر أيضاً، لتفسير السر وراء زيادة ذلك الطعام القليل ليكفي ألف رجل على الأقل ويفيض عنهم، فنقول:

وجئت امرأتى فقالت: بك وبك.. فأخرجت لنا عجيناً فبسق فيه وبارك، ثم عمد إلى برمتنا فبسق وبارك، ثم قال: ادع خبازة فلنخبز معك، وأقدهى من برمتك، ولا تنزأوها، وهم ألف، فأقسم بالله لأأكلوا حتى تركوه وانصرفوا، وإن برمتنا لتفط كما هي، وإن عجيننا كما هو^(٧٤).

ورغم كل الأحاجي وروايات المعجزات، فإنك تلمس واقع الحال واضحاً، كما جاء في رواية ابن كثير التي شرحت كيف عظم البلاء على الناس، واشتد الخوف بالمسلمين، لا تغنيهم فيه برمة تفور أو تمر وشويهة مباركات، حتى ظن المؤمنون كل ظن، وأخذ كثير منهم يتهرب من العمل في ذلك البرد القارس، مثل أوس بن قيطى الذى جاء للنبى يتحدث نيابة عن قومه: يا رسول الله إن بيوتنا عورة من العدو، فأذن لنا أن نرجع إلى ديارنا فإنها خارج المدينة، بينما طائفة أخرى تهبط المعويات وتكبظ الهمم ويقول للناس: وأهل يثرب لا مقام لكم هنا فارجعوا، بينما يسترسل الوحى محقبا على تلك المواقف المتخاذلة ليقول:

(٧٣) لم يمنع نفسه.

(٧٤) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٠٠.

﴿وَأَذِ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا﴾
(١٣/ الأحزاب)

وهو ما يؤكد تقرير الطبري عن فريق آخر، فقد «أبطأ على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في عملهم رجال من المنافقين، وجعلوا يورون بالضعف من العمل، ويتسللون إلى أهاليهم بغير علم الرسول، (٧٥)».

قريظة تتقضى العهد:

وحفر أكبر خندق عرفته للجزيرة، ويمتنع به أهل يثرب من هجوم الأحزاب، مع محاولات يائسة لعبوره من قبل المهاجمين، انتهت بفشل ذريع مع التراجع، مما أدخل الطمأنينة بعض الشيء في النفوس الجازعة لحصانة خندقهم، ولم يبق غير الانتظار لنفاذ ميرة المهاجمين، ومجادة كل من يحاول اقتحام الخندق.

وقد أثبتت قريظة حتى حفر الخندق، وعيها الدقيق بموقفها الشديد الحساسية، وحتى لا يكون مصيرها مصير قينقاع ونضير، فالتزمت بلود صحيفة المعامل، وأمدت المسلمين بالمساحي والمكائيل والكرازين، من أدوات الحفر اللازمة، وكان الموقف الدقيق يحتاج تعرضاً، فقد أحاط الخندق بالمدينة تماماً، اللهم إلا جبل سلح بالخلف، وكان بذاته مانعاً طبيعياً قوياً، يكفي بعض الرماة ليصبح حصناً مليحاً لا يمكن اجتيازه، ثم حصن قريظة للقوى المتين على حافة المدينة وبمواجهة الأحزاب، يطل عليهم مباشرة، وهذا كانت نقطة الضعف التي كان يدركها جميع الأطراف: المسلمون، وقريظة، والأحزاب، فكان يكفي أن تفتح أبواب حصن قريظة، ليمر منها جند الأحزاب إلى داخل يثرب لينتهي الأمر فوراً، وقد عى المهاجمون ذلك وقرروا اللعب عليه، فتحرك محزب الأحزاب (حبي بن أخطب) زعيم النضير المطرود من يثرب، ليدق أبواب حصن قريظة طالباً لقاء زعيم قريظة (كعب بن أسد). وتدور هنا أقلام كتاب السير والأخبار قصة ما حدث في ذلك الموقف الدقيق بقولها: «وخرج عدو الله حبي بن أخطب حتى أتى كعب ابن أسد القرظي، صاحب عقد بني قريظة وعهدهم، وكان قد وادع الرسول - صلى الله عليه وسلم - على قومه، وعاهده على ذلك وعاقده، فلما سمع كعب حبي بن أخطب، أغلق دونه حصنه، فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له، فناداه ورد عليه في العوار التالي، كما أورثته كتبنا الإخبارية:

(٧٥) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٦٦.

حيى: يا كعب افتح لى.

كعب: ويحك يا حيى، إنك امرؤ مشكوم، إني عاهدت محمداً، فلست بناقض ما بينى وبينه، ولم أر منه إلا وفاء وصنقا.

حيى: ويحك، افتح لى أكلمك.

كعب: ما أنا بفاعل.

حيى: والله إن أغلقت دونى إلا جشيتك أن أكل معك منها.

وهنا، وحيى يستفز كعب، يعيره بمسبة كبرى فى العربان، وينمته بما هو أنكى من البخل وإغلاق الباب دون جائع، يفتح له كعب باب الحصن ليخلق خلفه سريعا، ويستمر الجوار:

حيى: ويحك يا كعب، جئتك بعز الدهر وبحر طام، جئتك بقريش على قادتها وسادتها، حتى أنزلتهم بمجمع الأسياال من رومة، ويظفان على قانتها وسادتها.. قد عاهدوني وعاهدوني ألا يبرحوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه.

كعب: جئتلى والله بذل الدهر، بجهام قد هراق ماءه، يَرْعَد ويبرق وليس فيه شيء. ويحك، دعنى ومحمداً وما أنا عليه، فلم أر من محمد إلا صنقا ووفاء.

وتستمر كتبنا الإخبارية فى الرواية لنقول: فلم يزل حيى يكعب، يفتله فى الذروة والغارب، حتى سمع له، على أن أعطاه عهداً من الله وميثاقاً، لكن رجعت قريش وغطفان ولم يصيبوا محمداً، أن أدخل معك فى حصنك حتى يصيبنى ما أصابك، فنقض كعب بن أسد عهده، ويرى مما كان عليه، فيما بينه وبين رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٧٦).

وهكذا تقرر كتب السير أن قريظة قد نقصت العهد، لكنها لا توضح علامات ذلك النقص المحورية، ولتقى كان يمكن أن تكون قاتلة ونهائية لو فتحت أبواب حصونها، لكنها لم تفعل، ويبدو أن المقصود بالنقض هنا هو تفكير قريظة، وإعمالها ذلك للتفكير خلال أيام، ثم فيها علاج الموقف، المتأزم من جانب النبى، قبل أن تسقط قريظة فعلا فى خيانة واضحة.

ويبلغ النبى بما له من عيون بما يحدث فى حصون بنى قريظة، وبلغ الأمر كذلك المسلمين المجاهدين المتكويدين الفرعين، وأخذ بهم الغوف والرعب، فطلب للنبى سعد بن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج، ومعهما عبد الله بن رواحة وخوات بن جبير، وقال لهم: انطلقوا

(٧٦) لنفسه: ص ٥٧١. انظر أيضاً ابن هشام: السيرة فى كتاب السبيل... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦١، انظر أيضاً ابن الأثير... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٨٠.

حتى تنظروا، أحق ما بلغنا عن هؤلاء القوم أم لا؟ ثم أضاف القائد الحصيف وهو يرى معلومات رجائه في اللداعي «فإن كان حقا، فالحنا لي لحنا أعرفه، ولا تغفوا في أضعاف الناس، وإن كانوا على الرقاء فيما بيننا وبينهم، فاجهروا به للناس» (٧٧).

ووصل الوفد حصن قريظة «ثم ناداهم سعد بن معاذ فقال: إنكم قد علمتم الذي بيننا وبينكم يابني قريظة، وأنا خائف عليكم مثل يوم بنى النصير أو أمر منه، فقالوا: أكلت يابريهك» (٧٨).

وهكذا بدأ الحوار بخطاب تهديدي، كان رده تحديا بجارج الألفاظ وقبيح الشتائم، وهو يصوره ابن هشام بقوله: «إن رجال وفد النبي خرجوا حتى أتوهم، فوجدوهم على أخيت ما بلغهم عنهم، نالوا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقالوا: من رسول الله؟ لا عهد بيننا وبين محمد ولا عقد، فشاطهم سعد بن معاذ، وشاتموه، وكان رجلا فيه حدة، فقال له سعد بن عباد: دع عنك مشاتمتهم، فما بيننا وبينهم أرى من المشاة، ثم أقبل سعد وسعد ومن معهم إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسلموا عليه وقالوا: عضل والقارة (الرجيع)، أي كغدر عضل والقارة بأصحاب الرجيع، خبيب وأصحابه».

وفهم النبي اللحن والرمز الهامس، وكان المسلمون ينتظرون إجابة وقد زاغت منهم الأبصار، فما كان من القائد الحكيم إلا أن رد بأنه لا شيء إطلاقا يستدعي كل ذلك الفرع، وأن كل شيء على ما يرام، وهو ما تمثل في صيحته التهويلية «الله أكبر، أبشروا يا معشر المسلمين» (٧٩).

وتأزمت الأزمة فعلا، وكان لابد من تحريك سريع وحاسم، قبل أن تقدم قريظة بالفعل على فتح أبوابها للأحزاب، وتستجيب لدافع العصبية والثورة لبني جلدتها نصير وقينقاع، حيث تفيد مصادر أخرى أنهم اشترطوا على السعديين لمواصلة الالتزام بالصحيفة، والاستمرار في المدد، إعادة بنى النصير للمدينة (٨٠). ومن ثم بدأت دراسة الموقف مرة أخرى على أناة وهذوء وتدبر، لتصل إلى نتيجة مفادها: أنه إذا كانت نقطة ضعف المدينة هي حصن قريظة، فإن بين الأحزاب نقطة ضعف أخرى هي غطفان القزارية، أتباع الأحقق المطاع الطماع عبيدة بن حصن، فهم ليسوا أبدا أصحاب سيادة وثروات مثل المكيين، كما لم يكونوا أصحاب مصلحة عقلية في القضاء على محمد، فلم يدفعهم إليه إلا ثأر أم قرفة، والمصول على المغانم، وهو ما يمكن علاجه بالمغريات المالية.

(٧٧) ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٦١.

(٧٨) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٣، ص ٤٠٣.

(٧٩) ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٣٦١.

(٨٠) أبنكار السكاف: نحو لائق أربع، الأنوار المصرية، القاهرة، د. ت، ج ٢، ص ١٥٠٠.

وعند هذه اللحظة من التفكير المتأني أرسل النبي سراً إلى قائد غطفان: عبيدة بن حصن والعارث بن عوف، يفاهيهما على الانسحاب من الأحزاب، مقابل ثلث ثمار المدينة، وجرى المساومات السرية أخذاً ورداً، اشترط معها عبيدة النهم نصف تلك الثمار، لكن ليشترط عليه النبي في مقابل ذلك الإيقاع بين الأحزاب وبين قريظة (٨١).

وقام النبي يخبر السعديين بما اتفق عليه مع غطفان، فيحتج السعدان ويقولان: «إذا نرى ألا نعطيهم إلا السيف»، ليرد النبي على سعد بن معاذ «فأنت وذلك»، فيتناول ابن معاذ الصحيفة ويمحو ما بها من تعاهد اتفاقي ويقول: «ليجهدوا علينا» (٨٢)، بينما يأتي من غطفان رجلها الداهية نعيم بن مسعود الأشجعي ليرى النبي ويسمع منه خطته للإيقاع بين الأحزاب، فيقول له الرسول - صلى الله عليه وسلم -:

خذل عنا إن استطعت، فإن الحرب معدة (٨٣).

ويفهم نعيم المقصود ويستوعب الخطاب ويبدأ في التنفيذ، ويدرك أن الأمر الآن أمر عسكري وخرج، فالعبرة بالنهايات والخواتيم، وليست العبرة بقواعد قد تؤدي إلى نمار، وعليه يروى ابن هشام كيف تمت الخدعة وكيف حبكها نعيم بن مسعود، فيقول:

ثم إن نعيم بن مسعود... بن غطفان، أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: «إن قومي لم يطعوا بإسلامي» (٨٤)، فمرني بما شئت، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فخذل عنا إن استطعت فالجرب خدعة، فخرج نعيم بن مسعود حتى أتى بني قريظة... فقال: يا بني قريظة... إن قريشا وغطفان ليسوا كأنتم، البلد بلدكم، فيه أموالكم وأبداؤكم، لا تقدرون على أن تحولوا منه إلى غيره، وأن قريشا وغطفان قد جاءوا لحرب محمد وأصحابه، وقد ظاهروهم عليه، ويلدهم وأموالهم ونسأؤهم بغيره، فليسوا كأنتم، فإن رأوا نهزة أصابوها، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم، وخلوا بينكم وبين الرجل ببلدكم، ولا طاقة لكم به إن خلا بكم، فلا تقاتلوا

(٨١) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٥٢، انظر أيضاً ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٢.

(٨٢) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٥٣، انظر أيضاً ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٢.

(٨٣) ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٥.

(٨٤) لم ير كتاب السيرة في فعل نعيم بن مسعود إلا إسلاماً، دون أن يقرأ مع اتفاق غطفان مع النبي.

مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من أشراقهم، يكونوا بأيديكم، ثقة لكم، على أن تقاتلوا معهم محمداً حتى تناجزوه.
فقالوا له: لقد أشرت بالرأى.

وخرج حتى أتى قريشا، فقال لأبى سفيان بن حرب، ومن معه من رجال قريش.. إنه قد بلغنى أمر رأيت على حقا أن أبلغكموه نصحا لكم، فاكتموا على، فقالوا: نفعل، قال: تعلموا أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد، وقد أرسلوا إليه: إنا قد ندمنا على فعلنا، فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبيلتين: من قريش وخطفان، رجالا من أشراقهم فمطبخهم، فتضرب أعناقهم، ثم تكون معك على من بقى منهم حتى نستأصلهم؟ فأرسل إليهم: أن نعم.

فإن بعثت إليكم يهود يلتمسون منكم رهنا من رجالكم، فلا تدفعوا إليهم منكم رجلا واحداً.

وأخذت الريبة بربؤوس قريش، ثم استبطأت فتح قريظة أبواب حصونها للأحزاب، وزاد الأمر تورثاً قدوم تلك الليالى الشاتية القارسة على رجالهم فى العراء، مع النفاذ للمتزايد للميرة، وهنا يقول لنا ابن هشام:

قلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس.. أرسل أبو سفيان بن حرب وربؤوس خطفان إلى بنى قريظة.. فقالوا لهم: إنا لسنا بدار مقام، قد هلك الخف والحافر، فاغدوا للقتال كي تناجز محمداً.. فأرسلوا إليهم: إن اليوم سبت، وهو يوم لا نعمل فيه شيئا.. ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً معكم، حتى تعطونا رهنا من رجالكم، يكونون بأيدينا ثقة لنا حتى نناجز محمداً، فإننا نخشى إن ضرسكم الحرب واشتد عليكم القتال، أن تنشعروا إلى بلادكم، وتتركوا الرجل فى بلدنا، ولا طاقة لنا بذلك منه، فلما رجعت إليهم الرسل بما قالت بنو قريظة، قالت قريش وخطفان: والله إن الذى حدثكم به نعيم بن مسعود لحق، فأرسلوا لبنى قريظة: إنا والله لا ندفع إليكم رجلا واحداً من رجالنا، فإن كنتم تريدون للقتال فاخرجوا فقاتلوا، فقالت بنو قريظة حين انتهت الرسل إليهم بهذا: إن الذى نكر لكم نعيم بن مسعود لحق، ما يريد القوم إلا أن يقاتلوا، فإن رأوا فرصة انتهزوها، وإن كان غير ذلك انشعروا إلى بلادهم، وخلوا بينكم وبين الرجل فى بلدكم.

فأرسلوا إلى قريش وغطفان: إنا والله لا نقاتل محمداً معكم حتى تعطونا
رهذا، فأبوا عليهم..

وخلل الله بينهم..

وبعثت عليهم للريح في ليال شاتية باردة شديدة البرد، فجعلت تكفأ
قدورهم وتطرح أبنيهم.. ثم قال أبو سفيان: يامعشر قريش، إنكم والله ما
أصبحتم بدار مقام.. أخلفتنا قريظة.. ولقينا من شدة الريح ما ترون..
فارتعلوا فإنني مرتحل.. فانشمروا راجعين إلى بلادهم^(٨٥).

ورغم أن ابن هشام يعلم أين كانت الخديعة، وكيف دبرت، ومن دبرها، للإيقاع بين الأحزاب
وقريظة، فإنه يقول بهدوء المؤمن الواثق: «وخلل الله بينهم». وحتى يتضح ذلك التدخل
الإلهي، الذي يجب أن تظهر له مظاهر واضحة، في أدوات فاعلة تلحق بحجم فاعلها فقد ورد
القول عند ابن قتيبة:

أما رياح الشمال والجنوب فقد ساءلت بعضها عن وتوجه لمساعدة
رسول الله، عن عكرمة قال: لما كانت ليلة الأحزاب قالت الجنوب للشمال:
انطلقى نمد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت الشمال: إن الحرية لا
تسرى بالليل، فكانت الريح التي أرسلت عليهم الصبا^(٨٦).

وهو الأمر الذي جاء تأكيده وحياً يقول:

«يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود
فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً»
(٩/ الأحزاب).

وهي الجنود الملائكية التي لم تصارب أبداً في الخندق، وهو ما جاء مشروحاً عن مجاهد:
«وجنود لم تروها يعنى الملائكة، ولم تقاتل الملائكة يومئذ»^(٨٧) وهو ما يعنى أن الملائكة كانت
وراء تلك الريح الصرصر العاتية، وأنها أخذت تعبت بالمهاجمين وتقلع خيامهم وتكفأ قدورهم
وتطفئ نارهم.

وهكذا يهود ابن هشام من قوله: «وخلل الله بينهم، إلى القول بقدرات لله أعظم بكثير من

(٨٥) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي.. سبق ذكره، ج ٣، ص ٢٦٥، ٢٦٦.

(٨٦) ابن قتيبة: حزين الأخبار، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٨٦، مج ٢، ج ١، ص ٢١١.

(٨٧) البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٣، ص ٤٤٨.

أساليب الخداع الإنساني، فيتابع الخندق: «ويحث الله عليهم الريح في ليال شاتية باردة شديدة للبرد، فجعلت تكفأ قدورهم وتطرح أبنيتهم»، مصوراً فعل الطبيعة قاصراً فقط على الأحزاب، لكن بعد سنوات من الخندق، نجد الصحابي أبا حذيفة يحكى لجلسائه مشاهدته القتالية مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيقول له جلساؤه: والله لو كنا شهدنا ذلك، لكنا فطنا وقطنا، فيخاطب أبو حذيفة من سهولة الكلام، بعيداً عن واقع الفعل، ليحكى لهم عن تلك الليالي الشاتية قوله:

لا تعلموا ذلك؛ لقد رأيتنا ليلة الأحزاب ونحن صافون قعود، وأبو سفيان ومن معه فوقنا وقريظة اليهود أسفل منا نخافهم على ذرارينا، وما أنت علينا ليلة قط أشد ظلمة ولا أشد ريحاً منها، في أصوات ريحها أمثال الصواعق، وهي ظلمة ما يرى أحداً إصبعه، فجعل المنافقون يستأذنون النبي - صلى الله عليه وسلم - ويقولون: إن بيوتنا عورة وما هي بعورة، فما يستأذنه أحد منهم إلا أذن له، ويأذن لهم ويتسللون، ونحن ثلاثمائة أو نحو ذلك^(٨٨).

ويختتم ابن إسحاق وقعة الخندق، ومع آخر القوافل المرتجلة من الأحزاب وغبارها يسطع في الأفق تشيعها كلمات الرسول - صلى الله عليه وسلم - وهو يقول لأصحابه: «إن تغزوكم قريش بعد عامكم هذا، لكنكم تغزونهم»، ثم يستب راوى السير بقوله: «فلم تغز قريش بعد ذلك، وكان رسول الله يغزوهم بعد ذلك، حتى فتح الله عليه مكة... رواه البخاري^(٨٩)». وقوله للرسول هنا تعبر تعبيراً صادقاً عن واقع حال قريش بعد الخندق، فلم تعد ذلك العدو الفتى المهدد الهادر، إنما شاخت وضاعت هيبتها بين العربان.

وهكذا جاء الحدث الكبير الذي تمثل في تحزيب أحزاب العرب ضد يثرب، بنتائج أيضاً كبيرة لكن بعكس ما توقع الأحزاب وما كانوا يرجونه، فقد تلاحمت يثرب، ورغم جبن بعضهم وهريمهم، وبنفاق آخرين، ورغم ما مر عليهم من ليالي رعب وفزع شاتية، فإن الحدث أيقظ لدى الناس شعوراً وطنياً جارفاً زاد من تلاحم المهاجرين والأنصار، حيث شعر المهاجرون أن الدار قد أصبحت دارهم، وصديق الله وعده لئيبه بانضمام الأحزاب راجعين إلى بلادهم، ناهيك عن النتيجة الأهم والأخطر من كل هذا، وهي تحرير يثرب تماماً من العنصر اليهودي، بغزوة قريظة، التي قضت على اليهود، وجعلت المناققين عراباً من أي حلفاء، مما اضطروهم في النهاية للخضوع التام لسلطان الدولة.

(٨٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١١٦.

(٨٩) نفسه: ص ١١٧.

مذبحة قريظة :

عن عائشة: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما فرغ من الأحزاب دخل المغنسل ليغتسل وجاءه جبريل فرأيته من خلال الباب قد عصب رأسه الغبار، فقال: يا محمد أوضعتم أسلحتكم؟ فقال: وضعنا أسلحتنا، فقال: إنا لم نضع أسلحتنا بعد، أنهد إلى بني قريظة، ثم قال البخاري.. عن أنس بن مالك قال: كآنى أنظر إلى الغبار ساطعاً فى زقاق بنى غنم، موكب جبريل حين سارع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى بنى قريظة^(٩٠).

أو برواية الطبري:

فلما كان الظهر أتى جبريل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - معتجراً بعمامة من استبرق، على بغلة عليها رحالة، عليه قليفة من ديباج، فقال: أوقد وضعت السلاح يا رسول الله؟ قال: نعم، قال جبريل: ما وضعت الملائكة السلاح، وما رجعت الآن إلا من طلب للنوم، إن الله يأمرك بالمحمد بالمسير إلى بنى قريظة، وأنا عاهد إلى بنى قريظة، فأمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - منادياً فأذن فى الناس:

من كان سامعاً ومطيعاً، فلا يصلين العصر إلا فى بنى قريظة^(٩١).

ولمزيد من التأكيد على أن المسير إلى قريظة كان أمراً إلهياً، حمّله جبريل إلى الرسول الأمين، يقدم البيهقى الشواهد الدالة على مقدّم مبعوث الإله الأول جبريل، يحمل ذلك الأمر السماوى، فى قوله:

وخرج النبى فمر بمجالس بينه وبين قريظة، فقال: هل مريبكم من أحد؟ قالوا: مر علينا دحية الكلبي على بغلة شهباء، تحته قليفة من ديباج، فقال النبى - صلى الله عليه وسلم - : ليس ذلك بدحية، ولكنه جبريل عليه السلام، أرسل إلى بنى قريظة ليؤزلهم ويقذف فى قلوبهم الرعب.

هنا، ومن المعلوم أن دحية هذا رجل معلوم الشأن لأهل يثرب، فهو دحية بن فروة بن فضالة، من الخزرج، وكان صاحب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -^(٩٢). وطاعة لأمر السماء، خرج المسلمون إلى بنى قريظة ليضربوا عليهم الحصار، ولما يهدأ بعد

(٩٠) نفسه: ص ١١٩.

(٩١) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨١.

(٩٢) البيهقى: دلائل.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٩.

غبار سوائهم وخيول الأحزاب المغادرة . واصطف جنود الرحمن يتحلقون حول الحصون القرظية، ويصل الرسول إلى مقدمة الدوائر المقاتلة مقترباً من الحصون، وبينما يصنع له أصحابه بالحجف ما يشبه البوق ليسمعهم كلامه، كان يهود قريظة يرففون الأسماع وهم يرجفون لندائه . صلى الله عليه وسلم . :

يا إخوة القردة والخنازير:

لكن ليرد المرتعدون:

يا أبا القاسم ما كنت فحاشاً!! (٩٣) .

ليعود النبي يناديهم:

يا إخوان القردة:

هل أخزاكم الله وأنزل بكم نقمته؟

وتفهم قريظة الرسالة لقرء راحة:

يا أبا القاسم ما كنت جهولاً!! (٩٤) .

وأمام ما تراه قريظة، أخذت تصرخ طالبة من محمد - صلى الله عليه وسلم - أن يرسل إليهم من حلفائهم أبا لبابة بن عبد المنذر الأوسي، وسمح الرسول لأبي لبابة بالمرور إلى حصونهم ليسمع منهم، ونصت مع كتب السير لذلك المسمع يقول:

قالوا: يا أبا لبابة: ماذا ترى وماذا تأمرنا به فإنه لا طاقة لنا بالقتال؟

ولم نجد قولاً لأبي لبابة، بل إشارة وحركة ذات معنى، فيورد ابن كثير رده على التساؤل:

فأشار أبو لبابة بيده إلى حلقه وأمره عليه، يريد أنهم إنما يريد بهم الذبح (٩٥) .

وهو ذات ما يرويهِ الطبري في قوله:

ثم أنهم بعثوا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن ابعت إلينا أبا

لبابة بن عبد المنذر أخا بني عمرو بن عوف، وكانوا حلفاء الأوس -

(٩٣) ابن كثير: البداية .. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٢٠ .

(٩٤) الطبري: تاريخ .. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨٢ .

(٩٥) ابن كثير: البداية .. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٢١ .

نستشيره في أمرنا، فأرسله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إليهم، فلما رأوه

قام إليه الرجال

وجهش إليه النساء

والصبيان يبكون في وجهه

فَرَّقَ لَهُم

وقالوا له: يا أبا لبابة، أترى أن نزل على حكم محمد؟

قال: نعم

ثم أشار به بيده إلى حلقه

: إنه الذبح^(٩٦).

وندخل مع الطبري إلى حصن قريظة الكبير، نستمع لما يدور في الداخل، في تلك الهدىيات البارقة الراجفة من الزمن، لنسمعه يطالع ما يحدث ويقول:

وقد كان حبي بن أخطب النضري، قد دخل على بني قريظة في حصونهم، حيث رجعت عنهم قريش وخطفان، وفاء لكعب بن أسد بما كان قد عاهده عليه، فلما أيقنوا أن رسول الله غير منصرف عنهم حتى يئاجزهم، قال كعب بن أسد لهم:

يا معشر يهود؛ إنه قد نزل بكم من الأمر ما ترون، ولني عارض عليكم خلا لا ثلاثاً، فخذوا أيها شعثم، قالوا: وما هي؟ قال: نتابع هذا الرجل ونصدق.. قالوا: لا نفارق حكم الترواة أبداً.. قال: فهل نقتل أبداً ونساءنا ثم نخرج إلى محمد.. ولم نترك وراءنا قتيلاً يهمننا، حتى يحكم الله بيننا وبين محمد.. قالوا: نقتل هؤلاء المساكين؟! فما خير العيش بعدهم؟ قال: فإن الليلة ليلة السبت، وأنه عسى يكون محمد وأصحابه قد أمنوا فيها، فأنزلوا لعلنا نصيب من محمد وأصحابه غرة، قالوا: نفعد سبتنا؟! .. قال: ما بات رجل منكم منذ ولدت أمه ليلة واحدة حازماً!!^(٩٧).

(٩٦) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨٤.

(٩٧) نفسه: ص ٥٨٣.

ويبتلى المشهد داخل الحصن بقرار من قريظة، أنها لن تقايل، وأنها مستنزل على حكم رسول الله وتستأسر جميعا، وبالفعل ينزلون في طابور طويل يكثف فرداً فرداً بالحبال التي تصلهم ببعضهم، لينتظروا مصيرهم، آمين في موقف الأوس أحلافهم لحقن دمائهم، مثلما فعلت الخزرج من قبل مع قبائل يهود التي خرجت بأرواحها، وتركت المال والعقار والعتاد، وبينما هم في وهمهم هذا، نسمع الطبري يقول:

ثم استنزلوا فحبسهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في دار امرأة من بني النجار (أى من الخزرج وليس من الأوس)، ثم خرج - صلى الله عليه وسلم - إلى سوق المدينة .. فخنق بها غنادق^(٩٨).

وقد بدأ الأمر كما لو كان يسير حسبما توقعت قريظة من الأوس، حيث توثقت الأوس حول النبي تذكره بأن قريظة مواليها دون الخزرج، وأنه سبق ومنح حياة يهود أموالهم من الخزرج، يطلبون كرامتهم إزاء كرامة للخزرج في المواقف السابقة، وهنا يجيبهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - بقوله: «ألا ترصنون يا معشر الأوس أن يحكم فيهم رجل منكم؟ قالوا: بلى، قال: فذاك سعد ابن معاذ»^(٩٩).

في ذلك الوقت كان سعد يعانى من قطع أصاب أكحله (شريانه) بسهم غارب جاءه من خارج الخندق إبان الحصار، ولم تلجأ كتبنا التراثية هنا إلى حديث الأحاجي والمعجزات التي ينسبونها للنبي - صلى الله عليه وسلم - لأن سعداً لقي نهايته الفاجعة خلال أيام، حيث قام النبي - صلى الله عليه وسلم - يحسم له جرحه بنقسه كيا بالنار، لكن يده انتفخت ثم انفجر الشريان بالزيف، فعاد النبي إلى كيه مرة أخرى ليسد مخرج الدم بالنار فانتفخت يده مرة أخرى، أما الرواة فقد رأوا أن المعجزة لم تحدث هنا، لأن الأكحل إن قطع فلا علاج له كما أفادوا، فهناك ما يمكن علاجه بالمعجزات وهناك ما لا يمكن علاجه كقطع الأكحل.

وبينما سعد على حاله هذا، أرسل إليه النبي وجاء به في مشهد يرويهِ الطبري بقوله:

فلما انتهى سعد إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال - صلى الله عليه وسلم - : قوموا إلى سيدكم .. فأنزلوه، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : أحكم فيهم، قال: فإني أحكم فيهم بأن تقتل الرجال، وتقسم الأموال، وتسبى الذراري والنساء ..

(٩٨) نفسه: ص ٥٨٨.

(٩٩) نفسه: ص ٥٨٦.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لسمعد:

حكمت فيهم بحكم الله من فرق سبعة أرقعة^(١٠٠).

وهنا يكشف لنا الطبري سر الخنادق التي أمر النبي بختدقها، بينما كان القرطيون يكتفون بالجهال، حيث يقول: إن النبي قد بحث إليهم، فضرب أعناقهم في تلك الخنادق، يخرج إليه إرسالا، وفيهم عدو الله حيي بن أخطب، وكعب بن أسد رأس القوم، وهم ستمائة أو سبعمائة، المكثرون لهم يقول كانوا نحو الثمانمائة إلى التسعمائة^(١٠١).

ريبدأ مشهد للمذبحة كالتالي:

أتى عدو الله حيي بن أخطب.. مجموعة يده إلى عنقه يحبل، فلما نظر

إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال:

أما والله ما نمت نفسي في عدائتك أبداً.

ثم أقبل على الناس فقال:

أيها الناس، إنه لا بأس بأمر الله، كتاب الله وقدره، ملحمة قد كتبت على بني إسرائيل ثم جلس فضربت عنقه^(١٠٢).

ويشرح لنا رجالنا من أهل السير كيف كانت للمذبحة، فيصور لنا الواقدي أحد المشاهد بقوله:

إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر لنا يشق لبلى قريظة في الأرض أخايد، ثم جلس، فجعل على والزبير يضربان أعناقهم بين يديه^(١٠٣).

ويحدد لنا البيهقي مكان المقتلة بدقة فيقول:

قتلوا عند دار أبي جهل التي بالبلاط، ولم تكن يومئذ بلاطاً، فزعموا أن دماءهم بلغت أحجار الزيت التي كانت بالسوق^(١٠٤).

ويشرح لنا ابن هشام أنه بينما كان الأوس حلقاء قريظة في الجاهلية، فإن الخرج لذلك السبب

(١٠٠) نفسه: ص ٥٨٧، ٥٨٨.

(١٠١) نفسه: ص ٥٨٨.

(١٠٢) نفسه: ص ٥٨٩.

(١٠٣) نفسه: ص ٥٩٣.

(١٠٤) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٠.

كانوا يحملون لقريظة العداوة، ولما كان الخزرج أحوال النبي، فقد حبس الأوسى القرظيين لديهم، ثم عدد المذبحة أمرهم هم بإجراء المذبحة، فيقول مصوراً لنا مشهداً أوسع للمذبحة:

فجعلت الخزرج تضرب أعناقهم، ويسرهم ذلك، فنظر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى الخزرج، ووجوههم مستبشرة، ونظر إلى الأوس فلم ير ذلك فيهم، فظن أن ذلك للحلف الذي بين الأوس وقريظة، ولم يكن بقي من بنى قريظة إلا اثنا عشر رجلاً، فدفعهم إلى الأوس، فدفع إلى كل رجلين من الأوس رجلاً من بنى قريظة، وقال: ليس ضرب فلان، ولا يذنب فلان^(١٠٥).

أما شأن سعد بن معاذ فعرف من خبره أن أكله الذي حسمه له النبي - صلى الله عليه وسلم - قد عاد وانفجر بعد مذبحة قريظة، ولما كان هو صاحب الحكم الذي هو حكم الله، فقد رجبت مكافأته، فيما يرويه البيهقي:

إن جبريل أتى النبي - صلى الله عليه وسلم - في جوف الليل، معجراً بعمامة من استبرق، فقال: يا محمد؛

من هذا الميت الذي فتحت له أبواب السماء، واهتز له العرش؟

فقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يجر ثوبه، مبادراً إلى سعد بن معاذ، فوجده قد قبض.

ومن ثم وقف النبي يشير إلى سعد وهو يطن:

إن هذا الذي تحرك له العرش..

وشيع جنازته سبعون ألف ملك^(١٠٦).

أما ابن سيد الناس فيؤكد مشاركة الملائكة في تشييع جسد سعد إلى مفواه الأخير بقوله:

ولما حمل سعد علي نعشه، وجدوا له خفة، فقال رسول الله - صلى الله

عليه وسلم -: إن له حملة غيركم^(١٠٧).

وفي مجال الإشادة بسعد بن معاذ وتكرمه، يروى الترمذى والنسائى حكاية البغلة والحية التي أرسلها أكيدر دومة الجندل إلى النبي هدية، في القول: إنها

(١٠٥) ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي.. سبق ذكره، ج ٣، ص ١٤٧.

(١٠٦) البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٩، ٢٨.

(١٠٧) ابن سيد الناس: حيون الأثر.. سبق ذكره، ج ٧، ص ١٠٤.

جبة من ديباج، منسوج فيها الذهب، قلبسها - صلى الله عليه وسلم - فقام على المذبح وجلس فلم يتكلم، ثم نزل فجعل الناس يلمسون الجبة وينظرون إليها، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم:

أتعجبون منها؟

لمناديل سعد بن معاذ في الجنة أحسن مما ترون (١٠٨).

ثم نعلم من مآثورنا علما جديدا بشأن تلك المذبة، حيث يعلمنا أنها لم تقتصر على الرجال فقط، بل نالت أيضا من الصبية، حيث يقول الطبري مدعما من كل رجال السير والأخبار أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

قد أمر بقتل كل من أنبت منهم (١٠٩).

وهو أيضا ما يأتينا تأكيده في حكاية ابن إسحاق عن صبي نجا من المذبة هو عطية القرظي، حيث يقول:

وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أمر بكل من أنبت منهم .. عن عطية القرظي قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أمر أن يقتل من بنى قريظة كل من أنبت منهم، وكنت غلاما، فوجدوني لم أنبت، فخلوا سبيلي، رواء أهل السنان الأربعة .. وقد استدلل به من ذهب من العلماء، إلى أن إنابت الشعر للخن حول الفرج دليل البلوغ (١١٠).

وعن كخير بن السائب أن بنى قريظة عرضوا على النبي - صلى الله عليه وسلم - فمن كان محتلما أو نبئت عانته قتل، ومن لم يكن قد احتلم ولا نبئت عانته ترك (١١١).

وكاد ينجو من المقتلة رجل واحد من أشراف قريظة، لولا رغبته هو في الموت ذبحا، هو أبو عبد الرحمن الزبير بن باهل القرظي، وكان يوم وقعة بعاث قد من على ثابت بن قيس وخلي سبيله، فلما أصبح ثابت مسلما، رأى أن يرد الدين إلى أبي عبد الرحمن، فذهب بحكايته القديمة ودينه بالحياة يرويهما للنبي ويطلب حياة أبي عبد الرحمن، فمئله لياها، وذهب ثابت يبشر أبا عبد الرحمن بالحياة، ليدور بينهما للحوار التالي:

(١٠٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٣٦.

(١٠٩) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٧، ص ٥٩١.

(١١٠) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٢٧.

(١١١) البلاذري: فوح البلدان، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ١٩٥٦، ج ١، ص ٢٣.

أبو عبد الرحمن: أى ثابت، ما فعل الذى كان وجهه مرآة صينية تكراى
فيها عذارى الحى كعب بن أسد؟

ثابت : قتل.

أبو عبد الرحمن: فما فعل سيد الحاضر والبادى حى بن أخطب؟

ثابت : قتل.

أبو عبد الرحمن: فماذا فعل مقممتنا إذا شددنا وجاميتنا إذا كررنا عزال
ابن سمائل؟

ثابت : قتل.

أبو عبد الرحمن: فما فعل المجلسان - يعنى كعب بن قريظة وبنى عمرو
ابن قريظة؟

ثابت : ذهبوا، قتلوا.

أبو عبد الرحمن: فرأى أسالك بيدى عندك يا ثابت، ألا ألحقننى بالقوم،
فوالله ما فى العيش بعد هؤلاء من خير، فما أنا بصابر لله
قبلة دلو نصح، حتى ألقى الأحبة.

وهنا أخذه ثابت من يده وأوقفه فى طابور المنبحة ليأخذ دوره، فصنرت عنقه^(١١٢).

وبعد الانتهاء من شأن المنبحة، أتى دور الغنائم والسبايا، فأما الغنائم فيحصبها لنا ابن سعد فى
قائمة طويلة كالتالى:

ألف وخمسمائة سيف

ثلاثمائة درع

ألفا رمح

ألف وخمسمائة درس وجحفة

جمال وفواضح كثيرة^(١١٣).

(١١٢) الطبرى: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٨٩، ٥٩٠.

(١١٣) ابن سعد: الطبقات، مع ١، ج ٢، انظر أيضاً: الوراقى، كتاب المغازى، تحقيق مرسدن جونز، منشورات جامعة أكسفورد،
لندن، ١٩٦٦، ج ٢، ص ٥١٠.

وهي القائمة التي تشي بمدى العدة والعداد التي كانت في حوزة قريظة، وهو أيضا ما يفصح عن رغبة قريظة في التأني عن الحرب ملمعا في مصير نصير وقينقاع للخروج بأرواحهم دون عتادهم وأموالهم.

وجاء دور السبايا ليقول ابن سعد:

وأصطفى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ريحانة بنت عمرو لنفسه، وأمر بالغنائم فجمعت، فأخرج الخمس من المتاع والسبي، وأمر بالباقي فبيع في من يزيد، وقسمه بين المسلمين^(١١٤).

أما ريحانة بنت عمرو، التي اختارها النبي، فقد قال بشأنها ابن كثير:

عرض عليها النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يعتقها ويتزوجها فاختارت أن تستمر على الرق، ليكون أسهل عليها، فلم تزل عنده حتى توفي عنها عليه الصلاة والسلام^(١١٥).

ويؤكد الطبري موقف ريحانة في قولها لسيدتها الجديد:

تتركلي في ملكك، فهو أخف عليّ وعليك، فدركها، وكانت حين سبها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد تعصت بالإسلام، وأبت إلا اليهودية^(١١٦).

وفاضت السبايا حتى بيعت بقيتهم لرجال نجد، وكان عائد البيع عظيما، وتم شراء خيل وسلاح إضافي بثلثهم، لتتضمن الأعددة العسكرية الإسلامية وكراعها بمخزون عظيم لما هو أت.

وهكذا جاءت دية بني عامر بمجموعة من الدعايات أخذ بعضها بعقب بعض، فطردت نصير من ثرب، لكن ليحزب زعمائها الأحزاب في غزوة الخندق التي انتهت بدورها لصالح ثرب، بالانسحاب بعد الخدعة، لينتهي الأمر بالقضاء على بني قريظة، وتطهير المدينة تطهيراً كاملاً، وسيطرة النبي سيطرة تامة على ثرب، مع نمو هائل في ثروة المسلمين وقوتهم العسكرية، وهو الأمر الذي دفع للمناقضين لحسم مواقفهم، حيث لم يعد لهم سند من حلفائهم اليهود، ولم يعد بإمكانهم التنازل على القوة الإسلامية المتعاضمة، وانتهى أمرهم بالخضوع الكامل لسيد

(١١٤) الفريضة لثمة عند ابن سعد.

(١١٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٢٨.

(١١٦) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٢، ص ٥٩٧.

المدينة وهى النتائج التى أوجزتها الآيات الكريمة بإيجازها البالغ تبلغ العريان وتذكركم بقولها:

«ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم يدالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال
وكان الله قسواً عزيزاً. وأنزل الذين ظاهروهم من أهل الكتاب من
صياصيهم»^(١١٧) وقذف فى قلوبهم الرعب فريقاً تقتلون وتأسرون فريقاً.
وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضنا لم تطأوها وكان الله على كل شىء
قديراً» (٢٥/٢٦/٢٧ / الأحزاب).

(١١٧) الصياصى: نوع من الحصون.

حروب دولة الرسول

الجزء الثانى

الباب الثانى

الاعتراف بقيام
الدولة

إخضاع القبائل

«يا رسول الله، لا تحرم علينا حلالاً ولا تحل لنا حراماً»!

لزيد بن رفاعه الجذامي!

بالطبع لم تتغذ يثرب اتفاقها مع غطفان الفزارية، بعد أن مزق السعدان المصحفة التي كان من المزمع تنفيذها مع عيينة بن حصن الفزاري، للتخذيّل بين الأحزاب، لذلك ما أن انصرفّت الأحزاب عن يثرب، وعلم القرشيون بحجم للمكيدة التي دبرها النطفاني الناهية نعيم بن مسعود، حتى عاد عيينة بن حصن ببعض خيل غطفان، ليخبروا على لقاح النبي بالغابة، لكن بالجوار كان سلمة بن الأكوع، يراهم، فيركض نحو الثلول يرتقيها موجهها وجهه شطر يثرب منذراً صائحاً: واصباحاه، عدة مرات، ثم يهرع نازلاً يمتنع القوم ببنايه ويرى لنا ابن كثير بطولية ذلك المسلم الفرد في صورة رائعة وهو يقول:

فإذا وجهت الخيل نحوه اطلق هارياً، ثم عارضهم، فإذا أمكنه الرمي رمى.. وبلغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صياح ابن الأكوع، فصدرخ بالمدينة: الفرع الفرع، فترامت الخيول إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما اجتمعوا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر عليهم سعيد ابن زيد وقال: اخرج في طلب القوم حتى ألحقك بالناس.. وأقبل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -.. واستنقذ بعض اللقاح، وسار الرسول حتى نزل

بالجبل من ذي قرد، وتلاحق به الناس، فأقام عليه يوماً وليلة، وقال سلمة ابن الأكرع يا رسول الله لو سرحتني في مائة رجل، لاستنقذت بقية السرح، وأخذت بأعناق القوم، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -... إنهم الآن ليغبقون في غطفان.. ثم رجع قافلاً إلى المدينة.. (ويقول ابن الأكرع) ثم رجعتا، وردفني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على ناقته حتى قدمنا المدينة^(١).

ومرة أخرى تتعرض لقاح الرسول لغدر الأعراب، الذين أطمعتهم سوائهم، فقدم على اللبي ثمانية رجال من عريضة، وأظهروا الإسلام، وبعد أيام انتهكوا للبي سوء معاملتهم الصحية بداخل يثرب، وأنهم أهل بوادي لا يطبقون المدن والزروع، فكانت لهم بالخروج لرعاية لقاحه، الذي يري بذي الحدر بناحية قباء، فظلوا فيها فترة، ثم عدوا على لقاح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقتلوا واحداً من عبيد النبي^(٢)، فكان أن أرسل وراءهم سرية كرز بن جابر الفهري، ليقبض عليهم، ويلقوا جزاء ما قدمت أيديهم بحق اللبي وبحق للدولة، وهو الجزء الذي جاءنا ذكره في البيهقي وهو يروي:

فلم ترتفع الشمس، حتى أتى بهم، فأمر بمسامير فأحميت، فكواهم، وقطع أيديهم وأرجلهم، وألقاهم في الحرة ليستسقون فلا يسقون، حتى ماتوا^(٣).

ويضيف ابن سيد الناس أنه قد أمر إضافة لذلك بسمل عيونهم^(٤).

ومع تلك التحركات الطامعة الغادرة من الأعراب، كان على يقرب أن تكلف مرة أخرى من سراياها المسلحة القاديبة المنذرة، لتجوب القبائل إلى سابق انكماشها، فكانت سرية عبد الله بن أنيس الجهني، التي سرت إلى خيبر للنتقم من مشاركة سادتها في تعزيب الأحزاب، فيقطع ابن أنيس من خيبر رأسها: أسير بن رزام، جزاء وفاقا لما قدمت يدها^(٥). لتتبعها سرية عكاشة بن محصن الأسدي مغيراً على قومه بني أسد في الضمر، ويبدو أن الأسود عرفوا رأس الحكمة من الغارة السابقة للبي عليهم، فهربوا مع نعمهم وشياهم، ويصل عكاشة فيجد الديار فراغا، لكنه لم

(١) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٥١: ١٥٣، فقلنا أيضاً: ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٥٨: ٦١.

(٢) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٦٧.

(٣) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٨٧.

(٤) ابن سيد الناس: عيون الأثر... سبق ذكره، ج ٢، ص ١١٩.

(٥) نفسه: ص ١٤٦.

يشأ أن يرجع فارغاً، فهجم على بنى عمومة لهم ليستاق منهم مائتي يعير يعود بها مغنماً إلى يثرب^(٦).

وإذا كانت حكمة الأسود تدعوهم كل مرة إلى الفرار بأموالهم وأرواحهم، فإن الثعالب من بنى ثعلبة كانت لهم حكمة أخرى، فما أن هبطت عليهم سرية محمد بن مسلمة بذى القصة باتجاه الربذة فى عشرة من المسلمين، حتى نذره الثعالب بدهالهم، وأحدثوا بالسرية وحملوا على رجالها نكتيلاً، ولم ينج سوى مسلم واحد خرج سليماً، ليحمل محمد بن مسلمة جريحاً ويعود به إلى المدينة.

وفوراً يرسل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سرية أبى عبيدة بن الجراح للضرب على يد بنى ثعلبة بقوة، ويمده بأربعين مقاتلاً يهبطون على ذى القصة متسللين متخفين ليفاجئوا الثعالب فى عماية الصبح، ولكن مرة أخرى يذره الثعالب - متأخرين بعض الشيء - فيهربوا إلى دروبهم وشعابهم بين جبال يطمون سبلها، ولا يتمكن المسلمون منهم فيكتفوا بحيازة ألعاسهم التي تركوها، ويحذروا بها عوداً إلى المدينة.

ووسط تلك الأحداث، يأتيها خبر طلاق زيد بن حارثة من زينب بنت جحش، وتزويج السماء لزيد بن النبی، ليخرج من بعدها زيد للاستشفاء النفسى، فى عدد من السرايا المتوالية، أو ليرسله النبى فى عدد من السرايا المتتابعة، لا يهدأ ولا يكل، فينزل بسرية على بنى حارثة من قبائل سليم ليصيب منهم سوائهم، ثم يرفقها بسرية إلى الميصر تعترض طريق قافلة تجارية قرشية قادمة من الشام، بها فضة عظيمة، فيستولى على ما فيها، ثم يتبعها بسرية ثالثة إلى بنى ثعلبة، فيختم منهم أنعاماً جزيلة، ثم يخرج بسرية رابعة إلى حسمى من وراء وادى القرى، بأمر من الرسول - صلى الله عليه وسلم - انتقاماً من بنى جذام الذين قطعوا الطريق على صدوق النبى دحية الكلبي، الذى كان يتمثل به جبريل الملاك، فيسلبوه منحة فيصمر له، وينزل زيد بساحتهم فيقتل منهم قرماً كثيرين، وينهب زعيمهم الهنيد وولده، ويأخذ نهمهم وماشيئهم ونساءهم، وما يربو على خمسة آلاف شاة، وألف يعير، غير مائة من السبايا وعدد عظيم من الغلمان، ولا يصاب البطل المسلم المتعزى زيد فى كل تلك السرايا إصابة واحدة.

لكن بين جذام والنبى كان كتاب مواعدة سابق، فيهرع أحد الناجين هو زيد بن رفاعة إلى النبى، فى نفر من قومه فيهم أبو يزيد بن عمرو. ثم نستمع إلى المشهد حال دخوله على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من ابن سعد وهو يحكى:

(٦) ابن سعد: للطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٦١.

(٧) نفسه: ص ٦١، ٦٢.

فدفع إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كتابه الذي كان كتب له ولقرمه، وقال:

يا رسول الله؛ لا تحرم علينا حلالا ولا تحل لنا حراما.

فقال الرسول:

وكيف أصنع بالقتلى؟

قال أبو يزيد بن عمرو: أطلق لنا يا رسول الله من كان حيا، ومن قتل فهو تحت قدمي هاتين.

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: صدق أبو يزيد^(٨).

وما أن يرحل الجذاميون، بما كان لهم عند النبي، حتى يخرج زيد مرة أخرى بسرية خامسة إلى وادي القرى^(٩). لتعطي تلك السرايا دلالتها حيث بدأت تأخذ وجهة الشمال الرومي والمشرق الكسري، ويزداد تأكيد المقاصد والدلالات، بإغارة عبدالرحمن بن عوف مرة أخرى برجاله على قبائل كلب في دومة الجندل بالشمال، وهناك يعان زعيمهم الأصيبغ اتباعه للدولة وللدين ويشهر إسلامه، ويزوج ابنته تمانضر لقائد السرية عبد الرحمن بن عوف، ليعود بها وبالعهد إلى المدينة^(١٠). ولكن وجهة الشمال حيث كلوز كسرى وقبصر الهدف الأعظم، لازالت بحاجة إلى تأكيد، فتخرج إليها سرية على بن أبي طالب إلى بني سعد بن بكر في فدك، ليغير عليهم على غرة، فيهزمهم، وهم من كانوا من القوة بحيث هزموا قبل البعثة فيالقي كسرى، لكن الرعب يأخذهم فيفرون قبل وصول السرية ديارهم، ويتركون له ألفى شاة وخمسمائة بعير يعود بها، أما كلب التي كانت في الطريق، فقد تركت له طريق العودة وهربت من ديارها بئساتها وأموالها رغم ما تأكد لها من عهود مع دولة النبي - صلى الله عليه وسلم -^(١١).

وهكذا أبلغت السرايا وبلغت رسائلها إلى الشمال الرومي، ووصلت برقيات الرعب إلى زعيم نصف العالم آنذاك: قبصر الروم.

(٨) نفسه.

(٩) الموضع نفسه.

(١٠) نفسه؛ ص ٦٤، ٦٥.

(١١) نفسه؛ ص ٦٥.

غزوة المصطلق

«سَمِّنْكَ يَا كَلْبُكُ»

[عبدالله بن أبي بن سلوة]

يا منصور: أمت، أمت،

صبيحة الفزع المرعبة التي دوت على ماء (المريسيغ) فجأة ودون سوايق أو مهادت، بمضارب (بنى المصطلق)، ليهبط عليهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - برجاله في جمادى الآخرة من عام ستة للهجرة، فتأخذهم الفجأة وتشلهم الصعقة، فما يفيقوا إلا على قتلاهم وأسراهم وسباياهم وأموالهم ونعمهم، تجمع بيد السيد المنتصر^(١٢).

وبين السبايا وقفت بنت السادة الرافلة في النعيم، زوجة مسافع بن صفوان المصطلق، (جويرية بنت الحارث) سيد المصطلق، تنظر دورها^(١٣)، فتقع في سهم جندى مسلم اعتيادى هو قيس بن الشماس، ومن ثم تحكى لنا جويرية وهي ترى ما آلت إليه، باهتة عن مخرج يلائم مكانتها:

رأيت قبل قدوم النبي - صلى الله عليه وسلم - بثلاث ليال، كأن القمر

(١٢) ابن هشام: السيرة في كتاب السبيل... سبق ذكره، مج ٤، ص ٨، ٦.

(١٣) نفسه: ص ١٩.

يسير من يثرب، حتى وقع في حجرى، فكرهت أن أخبر بها أحداً من الناس، حتى قدم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلما سبيها، رجوت الرويا^(١٤).

ولتحقيق الرويا، سأومت أسرها ثابت بن قيس، على أن تدفع له فداءها عن نفسها ويطلقها حرة، بموجب مكتابة على الحق بذلك، وهى تعلم يقينا أنها أسيرة لا تملك مالا تشتري به نفسها، ولا تعلم حتى إن هى اشترت نفسها أين تذهب بعد أن ذهب قومها قتلا وأسرا، ومن ثم قررت أن تختبر الرويا، فذهبت إلى النبى لتطلب منه إعانتها فى مكتبتها!!

وهذا تقول لنا أم المؤمنين السيدة عائشة الغيور:

فوالله ما أن رأيتها على باب حجرتى، فكرهتها وعرفت أنه - صلى الله عليه وسلم - سرى منها ما رأيت.

أما ماذا رأت السيدة عائشة - رضى الله عنها - ؟ فهو ما توضحه فى قولها:

كانت امرأة حلوة ملاحه

لا يراها أحد إلا أخذت بنفسه

ويشرح لنا السهيلي شارح السيرة المعنى قول أم المؤمنين بقوله:

للملاح أبلغ من المليح ..

والملاحه هى البياض ..

وملاحه: فى الصينين

وقال الأصمعى: ..

للملاحه فى الفم ..

وقول عائشة .. من الغيرة عليه والعلم بموقع الجمال منه - صلى الله عليه وسلم -

وتابع الحدث وهو يتحرك، فدرى جويرية الأسيرة تدخل على النبى - صلى الله عليه وسلم - لتقول:

يا رسول الله:

أنا جويرية بنت الحارث بن أبى ضرار

(١٤) للبيهقى: دلائل .. سبق ذكره، ج ٤، ص ٥٠.

سيد قومه

وقد أصابني من البلاء ما لم يخف عليك

فوقعت في السهم الثابت بن الشمس

فكاتبته على نفسي

فجئت أستعذك في كتابتي

وهذا يتطلع سيد الخلق، العارف بمواطن الجمال والملاحه، وبمأ عينيه منها، ليمتقب السهيلي على ذلك التطلع الطويل بقوله: «أما نظره عليه السلام لجويرية، حتى عرف من حسننها ما عرف، فلإنما ذلك لأنها كانت امرأة مملوكة، ولو كانت حرة، ما ملأ عينه منها، لأنه لا يكره النظر إلى الإماء، ويجوز أن يكون نظر إليها، لأنه نوى نكاحها، كما نظر إلى المرأة التي قالت له: إني وهبت نفسي لك.. وقد ثبت عنه عليه السلام. الرخصة في النظر إلى المرأة، عند إرادة نكاحها».

وكان ما توقعته جويرية الحسان، التي تعرف قدر حسننها، وقدمت لها الأقدار تحقيق رؤياها، حين قال لها النبي بعد تأمله الطويل:

فهل لك في خير من ذلك؟

قالت: وما هو يا رسول الله؟

قال: أقضى عليك كتابك ولتزوجك.

قالت: نعم يا رسول الله قد فعلت.

وهذا تعقب السيدة عائشة - رضي الله عنها -: «وخرج الخبر إلى الناس، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد تزوج جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار، فقال الناس: أسهار رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأرسلوا ما بأيديهم، قالت: فلقد أعتق بتزويجه إياها مائة أهل بيت من بني المصطلق، فما أعلم امرأة كانت أعظم على قومها بركة منها»^(١٥).

ويقول ابن سيد الناس: «وكان الإبل ألفى بعير، والشاة خمسة آلاف شاة، وكان المبنى مائتي بيت»^(١٦).

وبينما كان حسن جويرية وملاحتها يحل على أهلها بركة وسلاما، لتزف إلى سيد الخلق في

(١٥) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي.. سبق ذكره، انظر معه شرح السهيلي، مج ٤، ص ٨، ٩، ١٨، ١٩.

(١٦) ابن سيد الناس: عيون.. سبق ذكره، ج ٢، ص ١٢٤.

زبجة جديدة، عكر صفو العرس حدث جديد أحدثه عبد الله بن أبي بن سلول، مع نفر من أتباعه ممن تدعهم كتب الأخبار بالمناققين، وهو ما يأتيها خبره في عدد من الروايات، أولها ما رواه ابن هشام في قوله: إنه بينما المسلمون يتزاحمون على ماء المريسيع، وردت وأردت الناس، ومع عمر ابن الخطاب أجبر له من غفار يقال له جهجاه بن مسعود، يقود فرسه، فازدحم جهجاه، وسان ابن وير الجهلى حليف بن عوف من الخزرج على الماء، فاقتلوا، فصرخ الجهلى: يا معشر الأنصار، وصرخ جهجاه: يا معشر المهاجرين، فغضب عبد الله بن أبي بن سلول، وعنده رطل من قومه، فقال:

أو قد فطروها؟

قد نافرونا وكاثرونا

والله ما عدنا وجلابيب قريش إلا كما قال الأول:

سمن كلبك يأكلك

أما والله لئن رجعنا للمدينة

ليخرجن الأعز منها الأذل

ثم أقبل على من حضره من قومه، فقال لهم: هذا ما فعلتم بأنفسكم: أحللتهم بلادكم، قاسمتهم أموالكم، أما والله لو أمسكتهم عنهم ما بأيديكم، لتحولوا إلى غير دياركم،^(١٧).

ويسمع الصبى (زيد بن أرقم) ما بدر من ابن سلول، وما أفصحت عنه شفاته من مكنون صدره، ليهرع من فوره إلى النبي يهمس له بما قال ابن سلول، ويسمع الأنصار همس الصبى، فيلبثون دفاعاً عن رجلهم المتقدم: «يا رسول الله، عسى أن يكون الغلام قد أوهم في حديثه، ولم يحفظ ما قال الرجل، حدبنا على ابن سلول ودفعنا عنه»^(١٨).

وتحدث بممر أعصابه وتأخذه الغضب أخذاً فيقول للنبي وهو يردد: مر عباد بن بشر فليقتله، لينافس عمر وولد عبد الله بن سلول الذي يحمل اسم أبيه (عبد الله)، فيهرع إلى مجلس النبي يقول: «إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه، فإن كنت لابد فاعلا، فمرني به، فأنا أحمل إليك رأسه»^(١٩).

ولكن حكمة سيد الخلق أفصح وأصنع وأكرم، فتتفرج شفتا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن قوله:

(١٧) ابن هشام: السيرة في كتاب السيل .. سبق ذكره، ج ٤، ص ٧.

(١٨) الموضع نفسه.

(١٩) نفسه: ص ٨.

ككيف ياعمر إذا تحدث الناس:
أن محمداً يقتل أصحابه؟
ويكففت إلى (عبد الله بن سلول) الابن ويقول له بكل حب أبرى ورحمة نبوية:
لا

بل نترفق به

ونحسن صحبته ما بقى معنا^(٢٠).

وهي الحكمة والرحمة البليغة، التي كانت رداً غير منتظر، وضع ابن سلول في موقف شديد الهزال أمام قومه، ليعقب الشعور بالفزع والرعب شعور المهانة والتدنى والخجل، وهي المشاعر التي دفعته يسعى للنبي - صلى الله عليه وسلم - ليحلف له بأغظ الأيمان، بأنه ما قال ما قال ولا تكلم به.

وكي تك معالجة الأمر على وجه السرعة، لقمع دعوى الجاهلية، وإيقاف أي طارئ جانبي قد يحدث بين انصارى ومهاجر هنا أو هناك، وما قد يجره أي حدث جانبي من تفكك في الجبهة الإسلامية، أمر النبي القائد الغز وزيه عمر بن الخطاب أن يؤذن في الناس بالرحيل الفوري على عجل ودون إبطاء، في ساعة هجير شديدة القبط، ويحكي ابن إسحاق:

فلما استقل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وسار، لقيه أسيد بن حصير، فحياه تحية النبوة وسلم عليه، وقال يانبي الله، والله لقد رحمت في ساعة منكرة ما كنت تروح في مثلها، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: أو ما بلغك ما قال صاحبكم؟ قال: وأى صاحب يا رسول الله؟ ..
يارسول الله أرفق به، فوالله لقد جأنا الله بك وإن قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه، فإنه ليرى أنك قد استلبته ملكا.

ثم مشى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالناس يومهم ذلك حتى أمسى، وليلتهم حتى أصبح، وصدر يومهم ذلك حتى آذنتهم الشمس، ثم نزل بالناس، فلم يلبثوا أن وجدوا مسا من الأرض، فوقموا نياما.

ويعقب ابن إسحاق على تلك القسوة من القائد على رجاله، بقوله: «وإنما فعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك، ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس، من حديث عبد الله ابن سلول،^(٢١)».

(٢٠) الموضع نفسه.

(٢١) نفسه: ص ٨٧.

أما إجابة الرسول الحكيمة لعبد الله بن سلول الابن، ولعمر بن الخطاب، فسرعان ما أتت ثمارها، فيما أخبرنا ابن هشام عن ابن سلول: «فجعل بعد ذلك إذا أحدث الحدث، كان قومه هم الذين يعبثونه ويعنفونه، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعمر، حين بلغه ذلك من شأنهم: كيف ترى يا عمر؟ أما والله لو قتلته يوم قلت لى أقتله، لأرعدت له أنوف، لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته» (٢٢).

ولم يكن حدث ابن سلول المعكر الوحيد لصغير العرس الجديد، فالصبي زيد بن أرقم الذى منحه النبى وكرمه لما حمل إليه مقالة ابن سلول، وأمسكه من أذنه وقال - صلى الله عليه وسلم -: «هذا الذى أوفى الله بأذنه»، وجد له دوراً، فعاد يهمس للنبى أنه «سمع رجلاً من المنافقين يقول ورسول الله يخطب فيهم: لأن كان هذا صادقاً، لنحن شر من الحمير، فيرد عليه الصبي: «فهو والله صادق، وأنت شر من الحمير» (٢٣).

ويتعالى التشكيك فى نبوة النبى من بعض رجاله، فيما يرويه البيهقى:

وفقدت راحلة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من بين الإبل، فسعى لها الرجال يلتمسونها، فقال رجل من المنافقين كان فى رفقة الأنصار: أين يسعى هؤلاء؟ قال أصحابه: يلتمسون راحلة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ضلت، فقال المنافق: ألا يخبره الله بمكان راحلته؟ فأنكر عليه أصحابه ما قال، وقالوا: قاتلك الله، نافقت (٢٤).

أما أشد المنكرات من أحداث معكرة، صاحبت غزوة المصطلق، وعكرت عرس النبى بجويرية، ما جاء بحديث الإفك عن أم المؤمنين الفيروزى تصحب زوجها فى زفة عرسه، لتلوك الألسن عنها بالفحشاء وترميها بالشاب صفوان بن المعطل فى القصة المعروفة التى أتى بها عصابة من الأفاكين، حيث حسمت السماء الأمر بتدخلها بالوحى الصادق، الذى برأ أم المؤمنين مما لى به أهل الإفك والبهتان.

(٢٢) نفسه: ص ٧.

(٢٣) للبيهقى: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٥٧.

(٢٤) نفسه: ص ٥٩.

غزوة الحديبية

«أما الرحمن فلا أدري والله ما هو؟»

[سهيل بن عمرو]

بمجيء شهر ذي القعدة، بداية موسم الحج الجاهلي، وفجأة، ودون أى علامات أو مقدمات متذرة، يتم التحول دورة كبرى، عن سرايا الصغيرة والغزوات المتناثرة، إلى الهدف الأكبر، يوم قام النبي من نومه ليعان لأصحابه خبر رؤيا رآها في منامه، أنهم يدخلون معه مكة يطوفون بالببيت آمنين، وهو ما يعقب عليه السهيلي في شروحه «كان النبي قد رأى ذلك في منامه، ورؤيا الأنبياء وحى»^(٢٥).

ومن ثم، نادى للمنادى بين مسلمي يثرب، وبين عريان جهينة ومزينة وخزاعة وغيرها من حلفاء يثرب الذين حالقوها سياسيا بإسلام من البعض ويعدم إسلام من آخرين، ويقول ابن إسحاق:

«واستنفر العرب ومن حوله من أهل البوادي والأعراب ليخرجوا معه.. فأبطأ عليه كثير من الأعراب ويتابع ابن سعد يقول: «واستنفر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أصحابه إلى العمرة، فتهيأوا وأسرعوا، ودخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيته فاغتسل ولبس ثوبين، وركب راحلته القيصواء.. ثم دعا بالبدن التي ساق فجلبت ثم أشعرها في الشق الأيمن وقلدها، وأشعر

(٢٥) السهيلي: للروض الأنف.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٨.

أصحابه أيضا.. وهي سبعون بدنة.. وأحرم وليي.. وخرج معه من المسلمين ألف وستمائة»^(٢٦).

ولاشك، أنه مثلما كان للنبي عيونه داخل مكة، فإن مكة ما كان ليفوتها أن تدس عيونها لها بيثرب، تلك العيون التي.. لا بد.. قد أخذتها الدهشة، وهي ترى النبي يفعل فعل قريش، فيدعو إلى عمرة، ويمارس ذات شعائر قريش، فيسوق أمامه البدن (البحير المساقاة هديا للذبح)، بعد أن جللها وقلدها، بل ويسير أمام رجاله يابى فيلبون، معلنا أنه قد جاء ساعيا معتمرا لا يريد حربا^(٢٧). في الوقت الذي كانت تأتيه عيونه الخزاعية بخبر يقول: «إني تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي، قد جمعوا لك الأحابيش، وجمعوا لك جموعهم، وهم قاتلك أو مقاتلك»^(٢٨).

ورغم التظاهرة الدبلوماسية الواضحة، التي أرادها النبي رسالة مبلغة إلى قريش، لتعلم أنه جاء محترما مشاعرها وشعائرها وطقوسها، وهي الطقوس المرتبطة جميعا بتجاريتها ومكاسبها، وما في تلك الرسالة من طمأنة منمنية وإبراق فصيح بالتحولات الآتية؛ فإن مكة لم ترفى ذلك العدد الهائل من المقاتلين الذين يصل عددهم إلى ألف وستمائة، سوى محاولة مكشوفة لدخول مكة تحت سدار العمرة، محتمية بحرمه الأشهر الحرم، لتعمل سبوقها في بطن مكة من الداخل بغتة، وهو الدرس الذي لم تنسه قريش منذ سرية عبدالله بن جحش التي انتهكت الأشهر الحرم، وحلها الكلم القرآني وصادق عليها، لذلك ما أن بلغت أخبار بدء يثرب بالمسير إلى مكة، حتى أخذت مكة تهيبه رجالها على الطريق، لتقف في وجه الغزو الآتي. وبلغ النبي أن على الطريق قد وقف بنو لؤي بجموعهم وخيلهم، فترجعه إلى رجاله قائلا:

أشيروا عليّ، أترون أن نميل على ذراري هؤلاء الذين أعانوهم،
فنصيبهم فإن قعدوا قعدوا موتورين محرومين، وإن نجوا تكن عنقا قطعها
الله؟ أم ترون أن نؤم البيت فمن صدنا عنه قاتلناه؟^(٢٩).

كان بإمكان المسلمين أن يميلوا على مضارب بني لؤي للخالية من الرجال، ليقتلوا ما شاءوا من أطفالهم، ويكون عنقا قطعها الله، وكان بإمكانهم أن يترجعوا عن طريق آخر إلى مكة، فإن اعترضتهم قريش قاتلوها، وردا على استشارة النبي رجاله جاءه جواب أبي بكر الصديق الحكيم... من حال بيننا وبين البيت قاتلناه»^(٣٠).

(٢٦) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٦٦. فطر أئمتها ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٦٩.

(٢٧) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٦٦.

(٢٨) التبيين: دلائل.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٩٩، ١٠٠.

(٢٩) نفسه: ص ١٠٠.

(٣٠) هو موضع نفسه.

وإعمالا للمشورة، يخبرنا ابن سعد بما تلى ذلك من أحداث؛ فيقول:

سار النبي - صلى الله عليه وسلم - حتى دنا من الحديبية، وهي طرف الحرم، على تسعة أميال من مكة، فوقعت يدا راحلته على ثنية، تهبطه على غائط القوم، فبركت، فقال المسلمون: حل، حل، يزجرونها، فأبت أن تنبعت، فقالوا: خلأت القصواء.

وهذا تأتي برقية جديدة لقريش لمزيد من الطمأنة، تحمل في فحواها معاني لنوى العقول، في قول المصطفى - صلى الله عليه وسلم -:

إنها ما خلأت، لكن حبسها حابس الغيل، أما والله لا يسألوني اليوم غبطة فيها تعظم حرمة الله، إلا أعطيتهم إياها، ثم زجرها فقامت، فولى راجعا عوده على بده، حتى نزل بالناس على ثمد من أئمان الحديبية^(٣١).

وبينما القوم يديخون رحلهم، حمل بشر بن سفيان الكعبي خبراً آخر عند عسفان، يقول للنبي:

يا رسول الله، هذه قريش قد سمعت بمسيرك، فخرجوا معهم العوذ المطافيل، قد لبسوا جلود النمر، وقد نزلوا بذى طوى، يماهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً، وهذا خالد بن الوليد في خيلهم، قد قدموها إلى كراع الغميم، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

يا ويح قريش

لقد أكلتهم الحرب

ماذا لو خلوا بيني وبين سائر العرب؟

فإن هم أصابوني كان الذي أرادوا،

وإن أظهرني الله عليهم دخلوا الإسلام وأقرين،

وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة^(٣٢).

وتحاشياً للاصطدام بجيش خالد بن الوليد، قال النبي بين رجاله: «من رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها؟»، فيقوم له دليل يسلك معه النبي وجيشه طريقاً وعراً بين الشعاب، حتى يهبط الوادي، وتعلم قريش بمكانه، فترسل له حليفاً له من خزاعة، هو بديل بن

(٣١) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ص ١٠٦.

(٣٢) ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٥.

ورقاء، برسالة، ليرده إليهم النبي برسالة أخرى تؤكد أنه جاء معظما لحرمة بيتهم، رمز تجارتهم وسلطانهم وسلطانهم ومعتقدهم، ويذهب بديل بالرد النبوي ليقول «يامعشر قريش، إنكم تعملون على محمد، وإن محمدا لم يأت لقتال، إنما جاء زائرا معظما لهذا البيت»، لكن قريشا التي تعلم هوى خزاعة مع النبي تنهم بديل وتخونه، ذلك الهوى الذي كان يطعمه كتاب السير والأخبار، وهو ما أفصح عنه ابن كثير في قوله:

وكانت خزاعة عيبة نصح لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - مسلمها ومشرکہا، لا يخفون عنه شيئا كان بمكة (٣٣).

ولتجب على بديل بردها:

وإن كان جاء لا يريد قتالا، فولله لا يدخلها علينا عدوة أبدا، ولا تعدث

العرب بذلك عنا (٣٤).

وتتذكر قريش ما حدث لقريظة، ذلك الحدث الذي أذهل العرب جميعا وقريشا بخاصة، فأى قتال كان في الجزيرة، كان لا يصل إلى إيادة ذلك العدو جميعا، وإيادة قوم بكاملهم، وما صعب الحدث من إنذارات تملأت في الآي الكريم «سلقى في قلوب الذين كفروا الرعب»، ليأخذ الرعب بقلب مكة قابضا منها على الجوانح والحشايا، وتظن بالنبي للكريم سوء الظن، وتتسارع أنفاسها وهي تتصور دخوله عليها، ومصير كمصير قريظة وفناء من على وجه الأرض إلى آخر الدهر، فقامت تدفع برسالتها إليه رسولا في عقب رسول، فتبحث بعد بديل مكرز بن حفص، وهو من عامر بن لؤي الذين يحملون للنبي كراهية، فلما رآه النبي مقبلا، قال «هذا رجل غادر»، ثم قال له ماسبق وقال لبديل ليحمله إلى مكة (٣٥).

ثم يردفون وراء مكرز، الحليس بن علقمة سيد الأحابيش، وهم قوم قد تدرشوا في حب البيت حتى قدسوا أمره جميعا، وصاروا يمثلون أشد الاتجاهات تعظيما لحرمة البيت وشعائره، فلما رآه النبي قادما عن بعد، قال لرجاله: «إن هذا من قوم يتألهون»، ويشرح ابن سيد الناس معقبا شارحا «يتألهون» بضمون أمر الإله، قال الخشني: التأله للعبادة، ورأيت عن ابن الكلبي في نسب الحليس ابن ريان: أنه الحليس بن عمرو بن عامر بن المغفل (٣٦)، ومن هنا كان التصرف الذي يمكن أن يفتق الحليس، فقال النبي بسرعة: «أبعثوا الهدى في وجهه حتى يراه»، أي أرسلوا الفوق المشعرة المجلة المهداة للذبح ليرأها، وهنا يقول ابن هشام:

(٣٣) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٦٨.

(٣٤) ابن هشام: السيرة في كتاب السبيل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٦.

(٣٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٦٨.

(٣٦) ابن سيد الناس: عيون الأثر... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٦٢.

فلما رأى الهدى يسيل عليه من عرض الوادي في قلائده، وقد أكل
أوباره من طول الحبس عن محله، رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله
- صلى الله عليه وسلم - إعظاماً لما رأى، فقال لهم ذلك، فقالوا: اجلس، فإنما
أنت أعرابي لا علم لك (٣٧) .

وترسل قريش رسولا آخر إلى مجلس النبي، من سادة ثقيف، هو (عروة بن مسعود الثقفي)،
الذي وصل إلى مجلس النبي وجلس قبالة مباشرة، ليفصح عن رعب قريش ونكرى قريظة في
قوله:

يا محمد

أرأيت إن استأصلت قومك،

فهل سمعت بأحد من العرب اجتاحت أصله قبلك؟

يا محمد

جمعت أوشاب الناس (الأوباش)، ثم جئت بهم إلى بيصتك لتفضها بهم؟

لكنني بهؤلاء قد انكشفوا عنك غداً!!

لكن ليرد عليه أبو بكر على الفور:

أَمْصُصْ بظُر اللات

أنحن نكشف عنه؟

فيلتفت عروة ليسأل النبي: من هذا يا محمد؟

ولما لم يكن من المقبول ألا يعرف عروة شخصية أبي بكر، فإن الاستنتاج هو أن أبا بكر كان
ملبسا بالحديد، خوذة ودروع، ويجيبه النبي: «هذا ابن أبي قحافة»، فيرد عليه عروة معرضاً عن
إهانته «والله لولا يد كانت لك عندي لكافأتك بهذا، ولكن هذه بها» .

ويستمر عروة يحدث النبي، ويتناول لحية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كلما حدثه،
«والمغيرة بن شعبة واقف على رأس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الحديد فجعل يقرع
يده إذا تناول لحية الرسول - صلى الله عليه وسلم - ويقول: أكفف يدك عن وجه رسول الله قبل
أن لا تصل إليك، فيقول عروة: ويحك ما أفظك، ما أغفلك» .

ويستمع رسول الله، لأن عروة لم يعرف ابن أخيه وهو مدرع بالحديد، ذلك الحديد الذي كان

(٣٧) ابن هشام: الميرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٦ .

كافيا لإقناع عروة أن الأمر ليس أمر عمرة أبداً، ويتساءل عروة: من هذا يامحمد؟ فيجيبه: هذا ابن أخيك المغيرة بن شعبة.

وكان المغيرة قد قتل ثلاثة عشر رجلاً من بني مالك، ثم فر إلى النبي مسلماً، ودفع عنه عمه عروة ديّتهم جميعاً، وهذا يقول عروة للمغيرة: «أى غدر؟ وهل غسلت سومتك إلا بالأمس؟».

ويتطلع عروة حوله، فيرى بين إبل الهدى جملاً مهدى لأبى جهل، وهو ما جاء في قول ابن عباس «أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أهدى عام الحديبية في هداياه جملاً لأبى جهل، في رأسه برة من فضة».

ويقلب عروة النظر هنا وهناك فيزداد عجباً، فالرسول لا ييصق بصاقاً إلا ابتدره أصحابه، ولا يتنخم نخامة إلا تسابقوا عليها يتلقونها بأكفهم يذكون بها وجوههم، ولا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه، وإذا ترضأ كانوا يقتتلون على وضوئه، ولا يحدون النظر إليه تعظيماً وإجلالاً، فيبهض الرجل مشدوهاً مبهوتاً، ويعود إلى قريش يقول:

يامعشر قريش؛

إني قد جلئت كسرى في ملكه

وقيصر في ملكه

والدجاشي في ملكه

وإني والله ما رأيت ملكاً قط في قومه

مثل محمد في أصحابه (٣٨).

وهذا يخطر للنبي خاطر، قبل أن تعود إليه رسل مكة، فيختار من رجاله رجلاً عزيزاً على ملاء مكة وأشرفهم من الأمويين، هو (عثمان بن عفان) الأموي، فيرسله إلى أهله بمكة يحمل رسالة إليهم، ويتأخر عثمان في العودة، لأمر كان مقدوراً في باطن الزمان، حيث تسرى شائعة لا نعلم من أطلقها؟ أن عثمان بن عفان قد قتلته قريش، ومن ثم توجب الانتقام، فيدعو النبي المسلمين فجأة ودون مقدمات واضحة، إلى بيعته، تسليماً له في أي قرار يتخذونه مناقشة، فكانتبيعة الرضوان على أي أمر يراه النبي حتى لو كان الموت، ومن هنا كانت تلك البيعة تسليماً لما هو في باطن الساعات الآتية، آت. وكوفيء جميع من أعطى التسليم في قول النبي لهم: «لا يدخل النار إن شاء الله أصحاب الشجرة الذين بايعوا تحتها» (٣٩).

(٣٨) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٠٢. انظر أيضاً ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٦؛
٢٩، انظر أيضاً فروع السهيلي في الروض الأنف... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٥.
(٣٩) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٧٣.

وبانتهاه البيعة، يظهر عثمان ابن عفان سليماً معافى ليس فيه شيء، وتعلم قريش أنها لن تستطيع أن تزحزح محمداً ورجاله، وأنها لن تنجو من مصير قريظة إلا بالتساهل، خاصة بعدما بلغتها الرسالة: «والله لا يسألونى اليوم خطة فيها تعظيم حرمة الله إلا أعطيتهم إياها»، وهى ما تعنى رغبة فى الصلح.

وتساهلت قريش فأرسلت سهيل بن عمرو، رجل المفاوضات المحنك إلى النبى، لكنها بدافع من الأنفة والعزة، وضعت للصلح شروطاً تضمن لها كرامتها أمام الأعراب، وهو ما وعاه النبى فور أن رأى سهيل يهل على المسلمين، قالت إلى رجاله يقول: «لقد سهل الله لكم أمركم»^(٤٠).

ويجلس سهيل مع النبى، ويعرض عليه عروض مكة، وهى الصلح بهدنة مدتها عشر سنوات، لا يتعرض فيها أحد للآخر، وهو ما يضمن عودة الأمان للطريق التجارى، ويوافق النبى.

وأن من أحب أن يحالف قريشاً من العرب حالفها، ومن أحب مخالفة محمد حالفه، ويوافق النبى.

وترفع المطالب المكية تدريجياً للاختبار وجس النبض ليقول سهيل:

ومن أتى محمداً بغير إذن وليه رده إليهم، ويوافق النبى.

ثم تتعالى نبرة التشدد أكثر فيقول سهيل: وأنه من أتى قريشاً من أصحاب محمد لم يردوه إليه، ويوافق النبى.

ويستمر سهيل: ويعود محمد برجاله عن مكة هذا العام ليعودوا فى العام المقبل دون سلاح أو حديد إلا سلاح الزاكب المسافرين العادى، حيث يتركها لهم أهلها ثلاثة أيام، يعتمر بها ثم يتركها مغادراً، ويوافق النبى.

ويقول ابن كثير: إن المسلمين وهم يرون تشدد سهيل وتساهل النبى أمامه كادوا يهلكون غماً وغيظاً ونكداً، ويزداد الغم عندما تبدأ كتابة كتاب الصلح الرسمى، فعندما بدأ النبى يعلى علياً بن أبى طالب الكتاب قائلاً: «اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم، رد سهيل على الفور:

أما الرحمن فوالله ما أدرى ما هو؟!

اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب.

ويهتف المسلمون بالرفض والاستهجان والشجب، يصرون على «بسم الله الرحمن الرحيم، لكن النبى يقول لعلى: «اكتب باسمك اللهم؛ هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله سهيل بن عمرو، لكن ليحترض سهيل: بالقول:

(٤٠) البيهقى: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٠٥.

لو كنا نعلم أنك رسول الله
ما قاتلناك . لكن اكتب اسمك
واسم أبيك .

فيأمر النبي علياً أن يحو «رسول الله» ، فيرفض على رفضاً قاطعاً قائلاً: «والله لا أمحاك أبداً ،
فيملك النبي الصحيفة - فيما روى البخاري - ويحو «رسول الله» ، ويكتب بخط يده «محمد بن
عبد الله»^(٤١) .

وبينما المسلمون في غم وشدة وكرب ، يأتي ما يزيد لهم همّاً والكرب كروياً ، فيفاجئهم أبو
جندل ابن سهيل بن عمرو قد انفلت من مكة يرسف في قيوده ليصل في تلك اللحظة الحرجة
إلى النبي جالساً مع أبيه يكتبون صلحهم ليقفز سهيل بن عمرو قائلاً للنبي - صلى الله عليه وسلم :
«وهذا يا محمد أول من أقامنيك عليه أن ترده ، فيرد النبي: «إنا لم نقض الكتاب بعد» ، لكن ليرد
سهيل بعنف ، مقسماً إن لم يفعل: «والله لا نصالحك على شيء أبداً» ، فيقول النبي - صلى الله
عليه وسلم - «إذن فأجره لي» ، فيقول أبوه «ما أنا بمجير لك» ، فيعود النبي للقول راجياً: «بلى ،
فاقبل» ، لكن ليرد سهيل «ما أنا بفاعل» .

ويروي لنا ابن كثير تفاصيل تلك الوقائع فيما يروي:

فبينما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يكتب الكتاب هو وسهيل بن
عمرو ، إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في الحديد ، وقد انفلت
إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكان أصحاب رسول الله - صلى
الله عليه وسلم - قد خرجوا لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله -
صلى الله عليه وسلم - فلما رأوا من الصلح والرجوع ، وما تحمل عليه رسول
الله في نفسه ، دخل من ذلك أمر عظيم على الناس حتى كانوا يهلكون ، فلما
رأى سهيل أبا جندل ، قام إليه فضرب وجهه وأخذ بتلابيبه وقال: يا محمد قد
لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا ، قال: صدقت ، فجعل يلتزّه
بتلابيبه ويجرّه ، يرمه إلى قريش ، وجعل أبو جندل يصرخ بأعلى صوته:
يا معشر المسلمين ، أريد إلى المشركين يفتنوني في ديني ، فزاد ذلك الناس
إلى ما بهم ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يا أبا جندل ، اصبر
واحتمس ، فإن الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين مخرجاً ، إنا

(٤١) ابن سيد الناس: حين... سبق ذكره ، ج ٢ ، ص ١٦٤ .

عقدنا مع القوم صلحا، وأعطيناهم على ذلك وأعطونا عهداً، وإنا لا نخدر بهم، فوثب عمر بن الخطاب يمشى مع أبي جندل إلى جنبه، ويقول: أصبر يا أبا جندل، فإنما هم المشركون، وإنما دم أحدهم دم كلب، ويدنى قائم السيف منه، يقول عمر: رجوت أن يأخذ السيف فيضرب أياه، ففطن الرجل بأبيه^(٤٧).

وقد لقي عمر بن الخطاب من أمر هذا الصلح رهقاً شديداً استغفره استغفاراً حتى ذهب إلى النبي يقول:

ألم تعدنا أن تأتي البيت ونطوف به؟
قال: نعم.

وبين الإجابة، وبين واقع ما يحدث، أخذت الحيرة والرعدة الغاضبة عمر ليذهب إلى أبي بكر يقول في حوار متوتر:

عمر: يا أبا بكر، أليس برسول الله؟
أبو بكر: بلى.

عمر: أولسنا بالمسلمين؟
أبو بكر: بلى.

عمر: أوليسوا بالمشركين؟
أبو بكر: بلى.

عمر: فعلام نعطى الدنيا في ديننا؟
أبو بكر: يا عمر الزم غرزك، فإنني أشهد أنه رسول الله.

عمر: وما شككت منذ أسلمت إلا الساعة!!

ويشرح السهيلي معقبا على قولة عمر، التي لم تحوله إلى منافق كما هي العادة مع المعترضين والشاككين:

وفي هذا أن المؤمن قد يشك، ثم يحدد النظر في دلائل الحق، فيذهب

(٤٧) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٠٧، انظر أيضاً البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٠٦، ١٠٥، انظر أيضاً: ابن سعد: الطبقات.. سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٧٠، ٧١، انظر أيضاً ابن سيد الناس: عيون.. سبق ذكره، ج ٢، ص ١٦.

شكه، وقد روى عن ابن عباس أنه قال: هو شيء لا يسلم منه أحد^(٤٣).

وأمام شك رجل في وزن عمر، وهو من هو، وهو وزير الرسول، وهو الذي عز به الإسلام، جاء الوحي ليقطع الشك باليقين للصادق مؤكداً:

«لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق» (٢٧ / الفتح).

و «إنا فتحنا لك فتحا مبيناً» (١ / الفتح).

ومع تأكيد الوحي أن الرؤيا قد صدقت، وأن كتاب الصلح كان فتحاً مبيناً، كان يفترض أن يهدأ الأمر ويستكين، لكن بعض صحابة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان لهم رأى آخر، فقال رجل من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم -: ما هذا بفتح، لقد صدقنا عن البيت، وصد هدينا، ورد رسول الله رجولين من المسلمين كانا قد خرجنا إليه، فبلغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قول أولئك فقال: «بئس الكلام، بل هو أعظم الفتح»^(٤٤). ومن ثم يثنى ابن هشام موضعاً ما حدث من لبس عند الصحابة، فيقول: «إن بعض من كان مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال له لما قدم المدينة: ألم تقل يا رسول الله أنك تدخل مكة آمناً؟ قال: بلى، أفقلت لكم من عامي هذا؟ قالوا: لا، قال: فهو كما قال لي جبريل عليه السلام»^(٤٥).

ونعود إلى المسلمين وهم في كربهم إبان كتابة الصحيفة الرسمية في اتفاق هدنة ومصالحة، لنرى اللبى بعد توقيعات الشهود يقوم ينادى رجاله لاستكمال شئنا العمرة التي لم تتم، قائلاً: «قوموا فأنحروا ثم احلقوا»، ليقول لنا ابن الأثير أن الناس جميعاً قد تعصبوا على رسول الله، في قوله «فما قام أحد، حتى قال ذلك مراراً، فلم يقم أحد منهم، فدخل على أم سلمة فذكر لها ذلك، فقالت: يا نبي الله أخرج ولا تكلم أحداً منهم، حتى تنحر بدنك وتعلق شعرك، ففعل، فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وحلقوا، حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً»^(٤٦).

ويقول ابن هشام: «إن اللبى «قدم إلى هديه فنحره، ثم جلس فحلق.. فرأى الناس أن رسول الله قد نحر وحلق، فوثبوا ينحرون ويحلقون.. عن ابن عباس قال: حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون، فقال رسول الله: يرحم الله المحلقين، قالوا: والمقصرين يا رسول الله؟ قال: يرحم الله

(٤٣) السهيلي: الرض الأئب.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٧، ٢٨، انظر أيضاً ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٧٠.

(٤٤) ابن سيد الناس: حيون.. سبق ذكره، ج ٢، ص ١٦١.

(٤٥) ابن هشام: السيرة في كتب السهيلي.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٢.

(٤٦) ابن الأثير: الكامل.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٠٥.

المحققين، قالوا: والمقصرون يارسول الله؟ قال: قال: والمقصرون، فقالوا: يارسول الله فم ظاهرت بالترجم للمحققين دون المقصرون؟ قال: لم يشكروا،^(٤٧).

أما الرجل الآخر الذى جاء النبى مسلما فردة إعمالا لبند الهدنة، فهو أبو بصير بن عتبة، حيث هرب إلى يثرب ولاحق بالرسول - صلى الله عليه وسلم - فكتب فيه للنبي الأزهر بن عوف والأخس بن شريق، وبعثا بالكتاب رجلا من بنى عامر ومعه مولى له، يطلبون رد أبى بصير، فرده معهما، لكن ما أن غادروا يثرب حتى انتهز أبو بصير فرصة أخذ فيها سيف العامرى وقتله، وعاد للنبي يقول: «يارسول الله وفيت ذمتك، وأدى الله عنك، أسلمتني بيد القوم، وقد امتنعت بدينى أن أفتن فيه، أو يعيث بى، - وغادر أبو بصير مجلس النبى ميمما خارج يثرب نحو الساحل، على طريق تجارة قريش، ليطعته النبى بقوله يردد:

ويل أمة محش حرب

لو كان معه رجال؟!

وبلغت كلمات النبى المستضعفين بمكة، «لو كان معه رجال، فخرج إليه نحو سبعين رجلا من المستضعفين يقطعون تجارة قريش، يقتلون رجالها ويسلبون ما فيها، حتى اضطرت قريش أن تكتب للنبي تسأله فيها بصلة الرحم أن يأوى أبى بصير ورجاله فى يثرب، وأنها لا حاجة لها بهم، فعادوا إلى يثرب بموافقة مكة، ورغم بنود عهد الهدنة^(٤٨).

ولم يكن ذلك أول كسر لبند صحيفة الهدنة، وهو وإن تم برضا قريش، فهو رضى المكروه، وكان بتحريض من النبى، لكن حدثت كسور أخرى، عندما هربت أم كلثوم بنت عقبة إلى النبى، وخرج وراءها أخوها عمارة والوليد ليردما عليهم النبى بمعد الحديدية، وبمساعدة تامة يقول ابن هشام عن رد النبى - عليه الصلاة والسلام - «فلم يفعل، أبى الله ذلك»^(٤٩). قاله هو الذى أبى وليس النبى، بدليل الروى القائل: «ربأيتها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بإيمانهن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن إلى الكفار» (١٠ / الممتحنة).

ورغم تأكيد النبى، والله، أن ما حدث كان أعظم الفصح، فإن هناك من شك، وهناك من اعترض، ومن جانبهم رأى كتاب السير والأخبار أن يضيفوا للأمربعض المبهرات من أحاجيهم المعتادة، فيروى البيهقى عن البراء:

(٤٧) ابن هشام: السيرة فى كتاب السهل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٩.

(٤٨) نفسه: ص ٣١.

(٤٩) نفسه: ص ٣٢.

كنا مع النبي أربع عشرة مئة، والحديبية بدر ففرحناها، فلم نترك فيها قطرة، فبلغ ذلك النبي - صلى الله عليه وسلم - فأثاها فجلس على شفيرها، ثم دعا بإناء ماء منها، فتوضأ ثم مضى ودعا، ثم صبه فيها، فتركها غير بعيد، ثم أنها أصدرتنا نحن وركابنا.

ومعجزة مائية أخرى، يرويه لنا الصحابي جابر في حوار له مع شعبة إذ يقول:
أتى رسول الله بماء في تور، فوضع يده فيه، فجعل الماء يخرج من بين أصابعه كأنه العيون، قال: فشرينا ووسعنا وكفانا، قلت: كم كنتم؟ قال: لو كنا مائة ألف لكفانا، كنا ألفاً وخمسائة^(٥٠).

ثم معجزة ثلاثة حول تكثير الطعام عندما جاع الجيش في قول الصحابة للنبي: «يا رسول الله، لو انتحرننا من ظهورنا، فأكلنا من لحومها وشحومها وجسونا من المرق، أصبحنا غداً إذا غدونا عليهم وبنا حمام، قال: لا، ولكن للتزني بما فضل من أزوادكم، فبسطوا أطعاً ثم صبروا عليها فضول ما فضل من أزوادهم، فدعا عليها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالبركة، فأكلوا حتى تشبعوا شبعاً، ثم لغفوا فضول ما فضل من أزوادهم في جربهم.. عن عبد الله قال.. كنا نأكل مع النبي ونحن نسمع تسبيح الطعام^(٥١).

نتائج الحديبية:

يقول ابن الأثير عن صلح الحديبية: «فما فتح في الإسلام قبله فتح أعظم منه، حيث آمن الناس كلهم، فدخل الإسلام في تلك السنة مئتين مئتين مثلما دخل فيه قبل ذلك وأكثر^(٥٢).» ويقصد ابن الأثير بالسنتين، السنتين اللتين مرتا ما بين صلح الحديبية وبين عام فتح مكة، وهو الفتح الذي سبق وشك فيه الصحابة، وتساملوا رغم الوحي الواضح: «أوفتح هو؟ حتى أضطر سيد الخلق إلى القسم بالله للناس أنه فتح قائلاً: «وأي والذي نفسي بيده إنه لفتح^(٥٣). فكيف يمكن رؤية ما حدث في الحديبية باعتباره بالفعل أعظم الفتح.

إن قليلاً من التمعن في خط سير الأحداث، سيكشف من فوره عن صلح الحديبية كفتح عظيم

(٥٠) أخرجه البخاري في ٦٤ كتاب المغازي ٣٥ باب غزوة الحديبية، الحديث ٤١٥٢.

(٥١) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ١١٥، ١٢٠، ١٢٦.

(٥٢) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٠٥.

(٥٣) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٧٦.

بالفعل، وعمل دبلوماسي من أعظم أعمال الدبلوماسية والسياسة، يستحق أن تدرسه بإمعان أكاديميات العالم العسكرية، وأنه كان بمصداقية الرسول الكريم وبلاغه الوحي الصادق، هو فتح الفتوح.

* لو عدنا قليلا إلى الوراء نطالع تطور الأحداث بعد غزوة الخندق ستلاحظ دون جهد يذكر أن خيبر بعد نزول يهود يثرب إليها بقياداتها، ودررها الذي قامت به في الخندق، قد تحولت إلى مركز قوة طالع، مع النشاط الذي لم يهدأ لليهود بين قبيلتي أسد وغطفان لتجديد الأحلاف القديمة، مع الإغراء بميرة خيبر الزراعية، ناهيك عن مغاوراتهم لقتال الشمال من فذك وما وراءها.

وكان وصول المعلومات إلى النبي عن خيبر أولا بأول قد كونت لديه فكرة واضحة عن تنامي قوة خيبر، بحيث دخلت توازنات القوى وأصبحت مركز قوة جديد، أزاح قريش إلى موقع خلفي، وكان معنى أن تترك خيبر تنامي دون تدخل يحد من ذلك التطور، فهو ما كان يعنى أن المدينة سوف تصبح بين طرفي معادلة شديدة الخطورة، فخيبر في الشمال مع أحلافها، وقريش في الجنوب، وأى تحالف ثنائى بين خيبر وقريش كما حدث في الخندق كان كفيلا بتهديد حقيقى لدولة يثرب.

ومن ثم كانت عمرة الحديبية التى وعى مؤرخونا أهدافها فأسموها غزوة الحديبية، حيث كان النبي قد توجه نحوها بعسكره مسلحين مدرعين ملبسين بالسلاح، لكنه عندما التقى ببديل بن ورقاء الخزاعي حملّه إلى قريش رسالة واضحة تقول:

إننا لم نجىء لقتال أحد

ولكننا جئنا معتمرين

وإن قريشا قد نهكتهم الحرب وأخذت بهم

فإن شاموا ماددتهم مدة ويخلوا بينى وبين الناس

وإن شاموا أن يدخلوا فيما دخل فيه الناس فطوا

وإلا فقد حموا

وإن هم أبوا

فوالذى نفسى بيده لأقاتلنهم على أمرى هذا حتى تنفرد سالفتى أو

لينفذن الله أمره^(٥٤).

(٥٤) الثوابى بكى: تاريخ الخميس، مؤسسة شحان النشر، بيروت، د.ت، ج ٢، ص ١٨.

وهكذا أعلن النبي لقريش أنه يعلم بحالتها المنهكة والمتردية، وأنه مع ذلك يعرض عليها من الخيارات ثلاثة: أولاً هدنة محددة المدة، وكى يدفعهم لقبول الهدنة، أرفق بخيار الهدنة خيارات أخرى أشد قسوة عليهم، وجاءهم بقوة مسلحة قادرة، ولم يعط لأصحابه أبدا الرغبة في الهدنة بل وعدهم بالفتح، حتى يظهروا أمام قريش وسفاراتها إليهم في أكمل استعداد للانقضاض، ولم يظهر لهم إطلاقاً مافى ضميره لدفع قريش إلى قبول الهدنة.

وقد ومنح لدينا مدى شعور قريش بالضعف، الذى ظهر فى إرسالها السفراء واحداً إثر آخر، أما أبرز الشواهد على أن النية على الهدنة كانت معقودة بداخله وحده، وربما علم بها أبو بكر فقط. تتمثل فى أنه سمح بتسرب الأخبار لقريش عن مسيرة إليها، بقصد أن يعلموا بتحركه، ثم إعلانه ذلك صراحة لكن ضمن خيارات أخرى، مع تشديده على رجاله بإظهار القوة، ثم خطوته المصوبة بدقة بإرسال عثمان بن عفان الأمرى تحديداً برسائله إلى أهل مكة، ثم حرصه الواضح بعد ذلك لتذليل كل العقبات التى تقف أمام عقد الهدنة مع سهيل بن عمرو، مع ذلك القدر من المرونة الذى فاجأ رجاله وجعلهم يجأرون بالمعارضة والوجعة مما يحدث.

* لأول مرة يعترف الملأ المكي سادة الحجاز وأشراف العرب، أصحاب الأشهر الحرم، وأهل الله ورعاة بيته، رجال العرب المقدمون وسرايتهم، لأول مرة يعترفون فى عهد مكتوب وكتاب موقر بشهادات الشهود، بدولة يثرب، ويسيدها، اعتراف واضح من سيد لسيد أنه سيد، بل هو اعتراف من سادة العرب للسيد الجديد أنه رئيس دولة مستقلة ذات سيادة، وهو ما يعنى تخلى قريش عن فكرة قيادتها وحدها للعرب، بدليل البند الخاص بترك الحرية لمن أراد أن يدخل فى عقد محمد، واكتفائها بتحسين نفسها ضد مؤثراته، وهو الأمر الذى سمح بعد ذلك بانتشار أتباعه يدعون بين العرب، ودخول العرب فى حلف يثرب بأعداد لم تشهدا الدولة من قبل، أليس ذلك إذن فتح الفتوح؟

* ومن بدود الصحيفة أصبح بإمكان النبي مع رجاله أن يزوروا مكة أياماً ثلاثة، وهو أمر شديد الخطورة، حيث سيكون بإمكان أهل مكة أن يروا بنيانه ودولته ورجالها عن قرب، مما يتيح لهم المقارنة والفهم.

* كما أدت الحديبية إلى تفكك المجتمع المكي وإنهيار مقاومته النفسية بعد تدهور قلعة أهل مكة بإمكان استمرار قريش السيادة، ومن ثم دخل رجالهم للمقدمون فى دين الله، وكان أبرزهم خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة.

* كان اليهود يشكلون فى بداية الأمر مطمحاً لدعوة الإسلامية، للانضواء تحت لوائها واتباع صاحبها، لكن بمضى الوقت تكشف لليهود وللنبي - صلى الله عليه وسلم - اختلاف توجهاتهم بل

وتضاربها، وكان استمرار وجود اليهود في يثرب على يهوديتهم بشكل شريحاً عميقاً في بناء دولة قامت على أيديولوجيا دينية واحدة موحدة، وعليه فقد كانوا عقبة كأداء بحسبانهم أصحاب كتاب من ذات المصدر السماوي الذي يأتي منه الكلم القرآني، وكان مفترضاً أن يكونوا مصدقين لما أتى محمد من آي الكتاب القرآني، لكنهم إطلاقاً لم يعترفوا له بهذه الصلة مع السماء، وكان رأيهم باعتبارهم أصحاب الكتاب الأول هو العامل الحاسم لدى العريان في مدى صدق علاقة الآي القرآني بالسماء، لكن وجودهم في يثرب وعدم اتباعهم دعوة النبي الدينية حمل للعريان إشارات واضحة ودلالات بإنكارهم عليه تلك اللبوة، فكانوا المنكر السماوي القائم في الواقع العري للوحي القرآني، وهو ما أدى إلى بدء صراع طويل معهم انتهى بطردهم من يثرب، وطردهم من رحمة الإله بعد ما كانوا عنده أفضل العالمين. وتم أثناء ذلك إزاحة رموزهم الدينية إلى الوراء، فحلت الكعبة المكية محل أورشلين، وعاد النبي إلى تمجيد المعبد الذي قدسه الجاهليون طوال عصورهم الجاهلية، وهي العردة التي صحبت باحترام ذلك البناء المكي المتواضع هندسياً ومعمارياً، ولإلقائه في رحم تاريخ أقدم يعود به إلى زمن آدم ثم إبراهيم فإسماعيل، وهو التحول الذي لفت انتباه قريش، حيث بدأت تلحظ ما يمكن أن يتحقق لها مع محمد وبه، وهم يرونه نتيجة الخندق بخلص من آخر يهودي ييثر، ليحول تماماً مع غزوة المدينة إلى المشاعر العربية القرشية المكية، فيهل بالمناسك الأولى التي هي مناسكهم وأعرافهم التي نواضعوا عليها، ثم لا شك يتذكرون قول عتبة بن ربيعة حكيمها المقدم، وهو يقول لهم منذ زمان قبل أن يواريه ثرى بدر: «أطيعوني وخلوها بي، وخلوا بين هذا الرجل وما هو فيه فاعتزلوه فوالله أليكونن للذي سمعت منه نبأ، فإن أصابته العرب فقد كفيتموه بغيركم، وإن ظهر على العرب فملكه ملككم وعزه عزكم وكنتم أسعد الناس به».

* والمقصود من هذا كله أن عقلاء مكة، قد أصبحوا الآن يرون ما لم يكن بإمكانهم رؤيته من قبل، خاصة بعد أن وجه أنظارهم لما ينتظرهم من أمجاد، بغزواته على حدود الروم فيما بين ٦٢٦ و٦٢٩م، وجلي لديهم أنهم فقط بالاتفاق السلمي والتسليم له ولقيادته، يمكنهم المحافظة على مكانتهم وأوضاعهم الاقتصادية والاجتماعية، والخروج معه إلى الدنيا الرحبة، خاصة بعد أن رأت النبي - صلى الله عليه وسلم - يفتح لها الأبواب ويعد لها المواقع في منظومة دولته سياسياً ودينياً واقتصادياً ومجتمعياً.

* وكان اعتراف النبي لقريش بقواعد التعامل مع البيت المكي الحرام، وبالعمر، وبالنسق الديني الجاهلي المتعلق بالكعبة، بلاغاً واضح المعاني والمعالم بخطواته التوفيقية الجديدة، ومن ثم تصرف النبي في المدينة بحكمة ومهارة رجل السياسة وسائن الدولة الدبلوماسية، وهو ما لم يفهمه المسلمون الصحابة لأول وهلة، بينما كان عروة بن مسعود يعود يعلن لقريش قبيلة النبي

أن ولدهم قد أصبح ملكاً لا تدانيه ملوك الأرض، وأنه ما رأى ملكاً مثله قط، وهي مجموعة المتوافقات التي أدت خلال الهندة، بل خلال أشهر قليلة، إلى اندفاع العربان وجند قريش إلى سيد الدولة الليثية، يحلون الطاعة والإسلام، وعلى رأسهم خالد بن الوليد، الجندي الحاذق الذي سيصبح سيف الدولة وسيف الله، وعمرو بن العاص داهية العرب ورجل السياسة الذي لا يشق لمكره غبار، وغيرهم ممن شكلوا من بعيد قيادات العسكرية العربية.

* وتأسيساً على ما أدت إليه الحديبية من اعتراف سادة العرب لمحمد بالسيادة، مع الاعتراف الواضح بدولته، صنع الرسول لنفسه وللدولة خاتماً رسمياً، ليصدق به على رسائله الرسمية للعالم، التي بدأت تفد على الملوك والقيصرة ممهورة بخاتمه، يدعوهم فيها إلى اتباعه، ووصلت تلك البعث الأولى من العرب إلى الدنيا تطن النجاشي والمقوقن وعظيم الروم وكسرى فارس بقيام دولة جديدة على خريطة عالم ذلك الزمان.

* أما النتيجة الأهم إطلائاً وتشابك مع كل الأسباب والنتائج، فهي أن النبي قد تمكن بصنع الحديبية من تأمين خطوطه الخلفية من أي تحرك معاد تقوم به قريش، ومع انهيار قريش توجه النبي إلى مركز القوة الصاعد، إلى خيبر.

فتح خيبر

«الله أكبر

خرت خيبر

إنا إذا نزلنا بساحة قوم

فساء صباح المنذرين»

[النبى - صلى الله عليه وسلم]

«وأتابهم فتحاً قريباً... وأخرى لم تقدروا عليها قد أحاط الله بها» (الفتح ١٨، ٢١).

وهذا وعد آخر بفتح قريب، تليه فتوح أخرى مقبلة لم يتمكن المسلمون منها، لكن الله يمهد لها، فيحيط بها ويجهزها للفتح، حيث يبدو أن الأتباع لم يعجبهم ما حدث بالحديبية، ولم يدركوا مرامي العهد البعيدة، وأصبح بعضهم عن أن النبى لم يحقق لهم فى الحديبية ما وعدهم به سلفاً، ومع تأكيد له أن ما تم من عقد صلح الهدنة كان فتحاً عظيماً، فإن رؤاهم قصرت عن تتبع البصيرة النبوية وهى تعمل فى الآتى، ومن هنا جاءت تلك الآيات بوعد جديد، يعوض المسلمين عن فتح مكة ويثيبهم بدلاً عنها بفتح آخر قريب، إضافة لفتوحات أخرى أعظم حاولوها ولم يقدروا عليها، ومن ثم عقب للحكم على الآيات بقوله:

أخبرني عبد الرحمن بن أبي ليلى في قوله: وأتابهم فتحاً قريباً، قال: خيبر، وأخرى لم تقدروا عليها أحاط الله بها، قال: فارس والروم^(٥٥).

وعقب موسى بن عقبة بقوله: ولما رجع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الحديبية، مكث عشرين يوماً أو قريباً من ذلك، ثم خرج إلى خيبر، وهي التي وعده الله إياها. أما مروان والمصور فقد قالا: انصرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عام الحديبية فنزلت عليه سورة الفتح بين مكة والمدينة،^(٥٦) وهو الأمر الذي يفصح عن معرفة القائد بدواخل رجاله، وضرورة الإسراع بما يعوضهم بخائض فورية، عوضاً عن أملهم الطموح في ثروات مكة العظمى، وهو ما وعاه البيهقي وهو ينقل عن الرواة القول:

انصرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عام الحديبية، فنزلت عليه سورة الفتح فيما بين مكة والمدينة، فأعطاه الله عز وجل فيها خيبر،

وعنكم الله مغنم كثيرة تأخذونها

فمجل لكم،

هذه خيبر^(٥٧).

وفي الطريق إلى خيبر، كانت غطفان بتقلها، تلك القبيلة الغزارية التي يقودها الطماع الأحمق الطماع، الذي خذل في اتفائه المرسى بالخذق، وتم التخذيّل بين الأحزاب دون أن يجنى لطمعه مغنماً، وعاد صفر اليدين، فلا هو حارب برجاله مع قريش ففهم، ولا هو عاد من محمد بما اتفقا عليه من مكاسب.

ومن ثم كانت خطة القائد أن ينزل الرجيع ليقطع بين غطفان وخيبر، وكان توقع القائد صائباً، فقد جهزت غطفان رجالها لما سمعت بمسير جند الله لتظاهر خيبراً ضد الجيش الإسلامي، وهنا وما أن تحرك رجال غطفان نحو الرجيع حتى سمعت مؤخرة جندهم منججاً خلفهم، في بيوتهم، وجلبة شديدة، فعاد رجال غطفان سراعاً إلى ديارهم، خوفاً على أموالهم ونسائهم وذريعتهم، لكن كتبنا الإخبارية لا تحيطنا علماً شافياً وواضحاً بحقيقة ما حدث في ديار غطفان مما أجبرها على لزوم ديارها^(٥٨).

(٥٥) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، ج ٢، ص ٨٣.

(٥٦) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٨٣.

(٥٧) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٩٧.

(٥٨) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢١٦، انظر أيضاً ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي، ج ٤، ص ٤٠.

المهم، وما يجب استنتاجه، أن غطفان لزمت دوارها بعد خطة مقدرة ومحكمة أجبرتها على عدم الحركة، ليستمر الجيش اليفري في تقدمه الوئيد الهادئ الكامن، يسير ليلاً ويكن نهاراً، يستخفى حتى يبيغ خيبر فجأة في حصونها وصياصياها. ويصل جند الله سارين دون صوت عند سدول الليل، يحيطون بالحصون دون أن يصدروا صوتاً أو يشعلوا ناراً، حتى تبدأ خيوط الفجر تصنع المزارع حول الحصون، ويخرج مزارعو خيبر كماذمتهم مع إشراقة الصباح، يسحبون ماشية الحرث والسكك والفلوس، لكن ليلمح أحدهم الخوذ والدروع المتحركة، ويلمهم آخر كامنين بين الزروع، ليكتشف مزارعو خيبر الدوائر المحكمة تحيط بهم من كل جانب، فيرجعون بدمعهم الفرع صارخين نحو حصونهم:

محمد؛ والخميس معه .

ليجواب صراخهم الفازع هتاف اللذي في رجاله مطناً بدء الهجوم

الله أكبر

خريت خيبر

إنا إذا نزلنا بساحة قوم

فساء صباح المنذرين^(٥٩) .

كانت خيبر أرض زرع وسط بدو جياح، خبرت غدر العريان وإغاراتهم المتكررة وقت نصبح المحصول، عندما كانوا يهبطون عليها كالجراد يلهبون عرق الشهور والتعب والجهد، وهو ما دعا للخيابرة إلى إقامة عدد من الحصون القوية والصياصي، لصد تلك الغزوات البربرية، لكن التجربة الجديدة مع الجيش الإسلامي المنظم، أثبتت أنهم ليست مانعتهم حصونهم، فتدنى المسلمون يفتحون الحصون حصناً حصناً، ليستقط حصن ناعم، وعنده يستشهد الصعابي محمود بن مسلمة، عندما ألقت عليه امرأة خيبرية راحاً من على سور الحصن، ثم حصن اللطاة ليستقط بعده حصن الشق، ويهرب سكان كل حصن إلى الحصن الذي يليه، حتى يتحصنوا جميعاً في الحصون الخمسة الباقية: الأخبية والوطيح والسلام والقموص والكثبية.

ويظن الخيابرة أنهم باتوا في أمان، فيرفضون النداء المررد حولهم بالخروج من الحصون مستسلمين، ليمر أربعة عشر يوماً من الحصار، انتهى بعدها اللذي إلى قرار يتم تنفيذه لأول مرة في بلاد العرب، هو الأمر بإقامة المنجنيق لذك الحصون، ذلك السلاح الذي كان قاصراً على

(٥٩) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢١٧، انظر أيضاً ابن هشام: المعبر في كتاب السويلى... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٠، انظر أيضاً ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٨٦ .

جيوش الإمبراطوريات. وأيقن المتحصنون بالهلاك، وأنه لو ضربها بالمنجنيق لذكها دكاً، وآل مصير البقية الباقية إلى مآل قريظة.

وما أن يشاهد المتحصنون شكل العمل وطبيعته، ويدركون أنها أيام حتى ينتصب السلاح الرهيب، حتى يخرج من الحصن تحت راية السلام زعيمهم كنانة بن أبي الحقيق، حاملاً للنبي صلحاً على شروط صلح النضير: أن يغادروا بلادهم، ويتركوا للنبي أموالهم وحصونهم وأرضهم، لا يأخذون معهم لا صفراء ولا بيضاء، اللهم إلا ما يستر العورة من لباس، فقط نظير أن يخفن النبي - صلى الله عليه وسلم - دماءهم، ووافق النبي، وهو ما نقله ابن كثير عن الواقدي وهو يروى:

فنزّل إليه ابن الحقيق، فصالحه على حقن دمائهم ويسيرهم، ويخلون بين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وبين ما كان لهم من الأرض والأموال والصفراء والبيضاء والكراع والحلقة، على البر، إلا ما كان على ظهر الإنسان، يعطى لباسهم^(٦٠).

ثم يردف:

فنزّلوا من شدة رعبهم منه فصالحوه، وأموال بني النضير المتقدم ذكرها، مما لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب، فكانت هذه الأموال لرسول الله خاصة^(٦١).

لكن الصلح بهذه الشروط الواضحة لم يسر حتى كمال اكتماله، فقد أضاف النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى الشروط شرطاً آخر، حول الأموال حين قال: وبرئت منكم نمة الله ورسوله، إن كنتم شياً. فصالحوه على ذلك^(٦٢).

أو ما جاء عند ابن سعد برواية ابن عباس، في سؤال النبي - صلى الله عليه وسلم - للزعيم الخبيري المزعوب كنانة بن أبي الحقيق، وأخيه الربيع: أين آتيتكما التي كنتما تديرانها أهل مكة؟

ويرثك الزعيم المهزوم، ويجف حلقه وهو يقول متلعثماً: «هرينا فلم تزل تضعنا أرض وترفعنا أخرى، فذهبتنا، فأنفقتنا كل شيء»، فيرد النبي - صلى الله عليه وسلم -:

(٦٠) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٠٠.

(٦١) نفسه: ص ٢٠٤.

(٦٢) الموضع نفسه.

إنكما إن كنتما تكتمانني شيئاً فاطلعت عليه، استحللت دماءكما وذرايكما .
فقالا: نعم^(٦٣) .

وهذا نعلم أنه كان شركاً وقع فيه الزعيمان، حيث نعلم أن النبي كان يعلم سلفاً بأمر كنز عظيم، بل كان يعلم بمكانه، حيث يقول ابن سعد: إن الله قد دل رسوله على ذلك الكنز^(٦٤)، بينما يوضح لنا ابن هشام في سيرته، سر معرفة الرسول بالكنز المخبوء، في قوله:

أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رجل من يهود فقال لرسول الله -
صلى الله عليه وسلم -:

إني قد رأيت كنانة بطيف بهذه الخربة كل غداة .

وهو ما دفع النبي للشرط السابق ذكره، والذي أورده ابن هشام في قوله:

فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لكنانة:

أرأيت إن وجدناه عندك؛ أأنتك؟

قال: نعم^(٦٥) .

وهذا نتابع من ابن سعد، الذي لم يعلم بأمر ذلك اليهودي الذي باع قومه وأفشى سر الكنز العظيم، مما دعا ابن سعد لاعتبار معرفة النبي بأمر الكنز خبراً إلهياً، فنجدده يقول في روايته متابعاً:

فدعا النبي - صلى الله عليه وسلم - رجلاً من الأنصار فقال: اذهب إلى
قراح كذا وكذا، ثم انت النخل فانظر نخلة عن يمينك أو عن يسارك، فانظر
نخلة مرفوعة، فأنتلي بما فيه . فانطلق، فجاء بالآنية والأموال^(٦٦) .

والآن وقد كشف خداع الرجلين، وجيء بكنزهم للنبي، توجه النبي إلى كنانة مرة أخرى
يسأله ما بقي من كنزه، فأذكره،

فأمر به رسول الله الزبير بن العوام فقال:

(٦٣) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٨١ .

(٦٤) نفسه: ص ٧٧ .

(٦٥) ابن هشام: الميرة في كتب السهول... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٣ .

(٦٦) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٨١ .

عذبه حتى تستأصل ما عنده.

فكان الزبير يقدح بزند في صدره، حتى أشرف على نفسه.

ثم دفعه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى محمد بن مسلمة، فضرب
عقه بأخيه محمود بن مسلمة^(٦٧).

وانطلق السيف الإسلامي يعمل في المستسلمين، ليقتل منهم في قول ابن سعد ثلاثة وتسعين
رجلاً من يهود، منهم الحارث أبو زئب، ومرحب، وأمير، وإياس، وعامر، وكنانة بن أبي الحقيق،
وأخوه، وإنما ذكرنا هؤلاء وسماهم لشرفهم^(٦٨).

وكان تبرير تلك المقتلة واضحاً لكل ذي عينين، وهو ما ألجأ ابن كثير على شرحه وبيانه في
قوله:

قلت: ولهذا، لما كنتموا وكذبوا وأخفوا ذلك الممك الذي كان فيه أموال
جزيلة،

تبين أنه لا عهد لهم!!

فقتل أبي الحقيق، وطائفة من أهله، بسبب:

نقض العهد والمواثيق!!

.. فقتل رسول الله ابنى أبي الحقيق

وأحدهما زوج صفية بنت حيى بن أخطب

وسمى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نساءهم وذرايرهم وأموالهم

بالنكث الذي نكثوه

وأراد إجلالهم عنها، فقالوا:

يا محمد دعنا نكون في هذه الأرض نصلحها ونقوم عليها، ولم يكن
لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا لأصحابه غلال يقومون عليها، وكانوا
لا يفرغون أن يقوموا عليها، فأعطاهم خيبر، على أن لهم الشطر من كل
زرع ونخيل^(٦٩).

(٦٧) ابن هشام: السيرة في كتاب السهلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٣.

(٦٨) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٧٧.

(٦٩) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٠٠.

وهكذا، وبعد المقتلة التي نتجت عن نقض اليهود من زعماء خيبر، رأى من بقى منهم أن يفتحوا على النبي أمراً آخر، هو أن يظفروا في أرضهم يزرعونها ويفلحونها ويستخرجون خيراتها، بدلاً من مفادرتهم وخراب الأرض ويوارها من بعدهم، على أن يظفروا على دينهم دون تبعية دينية، لكن مع تبعية خراجية، يعطون بموجبها ليثرب شطر محصولهم، مع شرط تنبيههم من النبي، يقول لهم مردفاً:

على إنا إذا شئنا أن نخرجكم أخرجناكم^(٧٠).

وبانتهاء المعركة، جاء دور السبايا وتقسيم الأموال، فأما الأموال التي أوجب عليها المسلمون بالخيل والركاب، فقد قسمت بينهم، أما التي استسلمت وعقدت الاتفاق، فعاثها كان خاصاً لرسول الله، أما السبايا فقد تم تقسيمهم بين المقاتلين من جند الله.

ويؤكد لنا رواية السير والأخبار جميعاً، أن غزوة خيبر قد قضى فيها إتيان المسلمين لنساء يهود على ملاء، ففشت السبايا الخبيريات في المسلمين، إلى الحد الذي دفع النبي لوقف اغتصاب النساء الحباي، يناشد رجاله بذلكه الراقي الرحيم:

لا يحل لامرئ أن يسقى ماءه زرع غيره^(٧١).

وكان النبي قد قتل كنانة بن أبي الحقيق، زوج صفية بنت حبي بن أخطب سيد النصير، وكان قد سبق وقتل أباه حبي في مذبحة قريظة، لذلك، وحتى لا ينصرف ذهن كائد للإسلام وتبنيه الكريم، إلى أن قتل زوجها كنانة، كان للاستيلاء على صفية، فإن كتب الأخبار تأتي هنا واضحة لا تحمل في خبرها لبساً، فتعلمنا أن النبي لم يعلم بجمال صفية بنت حبي زوجة كنانة، إلا بعد أن قتل زوجها بالفعل، لنقضه اليهود والمواثيق، وتتفق جميعاً حول رواية أنس بن مالك الذي قال:

قدما خيبر، فلما فتح - صلى الله عليه وسلم - الحصن،

ذكر له جمال صفية بنت حبي بن أخطب

وقد قتل زوجها

وكانت عروساً

فاصطفاه لنفسه^(٧٢).

(٧٠) ابن سيد الناس: عيون... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٧٦.

(٧١) نفسه: ص ١٧٣، انظر أيضاً أين مقام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤١.

(٧٢) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٩٧.

وقد قدرت الأقدار، أن تحظى صفية بالإكرام، فتحظى بسيد الخلق أجمعين، - صلى الله عليه وسلم -، رغم أنها بنت عدو الله حيى بن أخطب، الذى حزب الأحزاب، وزوج زعيم يهود خيبر كنانة بن أبى الحقيق، الذى نقض العهد والميثاق، بعد اتفائه السلمى مع النبى، وهو ما يشرحه أنس فى قوله:

جمع السبى

فجاء حذية الكلبي فقال: يا رسول الله اعطنى جارية من السبى،

قال: انذهب فخذ جارية،

فأخذ صفية بنت حى،

فجاء رجل إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال:

يا نبى الله، أعطيت حذية صفية بنت حى سيد قريظة والنضير؟ ما

تصلح إلا لك!!

قال: ادعوا بها، فلما نظر إليها - صلى الله عليه وسلم -

قال: خذ جارية من السبى غيرها^(٧٣).

وفى رواية أخرى أن حذية الكلبي صديق النبى، تم تعويضه عن صفية بسبعة رؤوس دفعة واحدة، وهو ما أخبرنا به ثابت فى قوله: «وقعت صفية فى سهم حذية، وكانت جارية جميلة، فاشتراها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بسبعة رؤوس، ودفعها إلى أم سليم تصنعها وتهينها^(٧٤).. وما أن ارتحل الجيش عن خيبر، حتى أتاها فى سد الصحباء فى الطريق إلى يثرب، وضربت للنبى وصفية قبة، ظل فيها النبى معها من الأيام ثلاثة، أو بتعبير ابن كثير:

وأقام ثلاثة أيام يهين بها..

وكانت التى جعلتها إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ومشطتها

وأصلحت من أمرها أم سليم بنت ملحان، أم أنس بن مالك^(٧٥).

وروى البيهقى:

وقد بات أبو أيوب ليلة دخل بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قائماً

قريباً من قبة.

(٧٣) نفسه: ص ١٩٨.

(٧٤) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٨٤.

(٧٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢١٢، ٢١٣.

ولما خرج الرسول من القبة سأله عن طوافه حول القبة كل ذلك الوقت، فرد أبو أيوب مفصلاً عن مدى إخلاص الرجال لصاحب الدعوة:

لما دخلت بهذه المرأة،

ونكرت أنك قتلت أباهَا وأخاهَا وزوجها

وعامة عشيرتها،

فخفت لمر الله أن تغتالك^(٧٦).

وهو الأمر الذي يجد صداه فيما أفصح عنه لسان صفية عندما آلت إلى النبي في قولها: «كان رسول الله من أبغض الناس إليّ، قتل زوجي وأبي، فما زال يعتذر إليّ ويقول: إن أباك ألب على العرب.. حتى ذهب ما بنفسى»^(٧٧).

أحداث في خيبر:

وفي خيبر أحداث حدثت، تفصح عن كثير مما في النفوس من مكامن، وتكشف عما في العقول من مفاهيم، فهذه صفية تصغر للنبي ويزول ما بنفسها من بغض له، لتخبره وهو بيني بها داخل القبة برويا رأتها، وأتينا خبرها في قص البيهقي علينا:

أقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين خيبر والمدينة ثلاث ليال بيني بصفية.. ورأى - صلى الله عليه وسلم - بعين صفية خضرة، فقال: يا صفية ما هذه الخضرة؟ قالت: كان رأسي في حجر بن أبي الحقيق وأنا نائمة، فرأيت القمر زال من مكانه فوق في حجرى، فأخبرته بذلك، فلطمنى وقال:

تمنين ملك يغرب!

أو

تمنين هذا الملك الذي بالمدينة!

فأعجب الرسول - صلى الله عليه وسلم - بروياها^(٧٨).

(٧٦) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٣٠، ٢٣٢.

(٧٧) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٠١.

(٧٨) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٣٠، ٢٣٢.

وهو الرد الذي يعبر عن رؤية العرب آنذاك للنبي كملك على يثرب، أو رؤيتهم الأوسع لما هو آت، في صياغة ابن هشام لرد كنانة على زوجته صفية:

ما هذا إلا لأتلك تمئين ملك الحجاز محمدا؟^(٧٩)

وهو ما أعجب ابن كثير فطرب له وهو يوصف رؤيا صفية في قوله: «فسألها ما شأنها؟ فذكرت له ما كانت رأت من تلك الرؤيا الصالحة رضى الله عنها وأرضاها»^(٨٠).

ومفهوم كنانة بن أبي الحقيق، ومفهوم صفية بنت حبي عن النبوة بحسبانها ملكاً، هو الفهم الطبيعي الناشئ عن تأسيس دولة للعرب في يثرب، وهي رؤية واضحة من صفية تتفق مع مفاهيم توراتها، قبل أن تعاشر النبي وتعرف معنى النبوة الحقة، فهي لا تعلم حسب ما أورثها الديني سوى الملك، كملك داود، وملك سليمان وغيرهما، أما أنبياء التوراة فكانوا مجرد دراويش، وما يفعله محمد هو بالمطابقة فعل داود وسليمان عندما وحدا قبائل البدو في دولة تأسيسية في فلسطين، وفي ضوء هذا الفهم يلتقي تجريد الكتابب واللجويش مع أساليب ملوك التوراة، وهو الأمر الذي ترك في نفسها في مبدأ الأمر بغضاً شديداً لذلك الملك الذي حملت به، وزادها بغضاً ما رآته يفعل بقومها إزاء إخفائهم أمر كنزهم عنه، ويروى ابن هشام مشهداً لاشك كان ذا أثر عميق في نفس صفية، حيث يقول نقلاً عن ابن إسحاق:

ولما افتتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - القموص، حصن بني الحقيق، أتى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بصفية بنت حبي بن أخطب وبأخرى معها، فمر بهما بلال، وهو الذي جاء بهما، على قتل من قتل يهود، فلما رأتهم التي مع صفية، صاحت، وصكت وجهها وحدث القراب على رأسها، فلما رآها رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، قال: أغريوا عني هذه الشيطانة.

وأمر بصفية فحيزت خلفه،
وأبقى عليها رداءه.

فعرف المسلمون أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد اصطفاها لنفسه، وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لبلال: أنزعت منك الرحمة يا بلال، حتى تمر بامرأتين على قتل من رجالهما؟^(٨١)

(٧٩) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٣.

(٨٠) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٩٧.

(٨١) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٣.

وهكذا كان الرسول يبنيه هذا وينهى ذلك، ويحاول رفع القسوة وانعدام الرحمة، ويمنع نكاح الحبالى من النساء، ومع ذلك ظلت هناك مظاهر للقسوة تقبونها وتطبقونها، مثلما حدث مع محمد بن مسلمة الذى لم يكف بقتل كنانة زوج صغيفة ثاراً بأخيه محمود الذى ألقيت عليه الرحي، حيث يقول الواقدي: «إن محمد بن مسلمة ضرب سلقى مرحب فقطعهما، فقال مرحب: أجهز على يا محمد، فقال محمد: ذق الموت ذق، كما ذاقه أخى محمود»، وظل الرجل على حاله يعاني لولا أن مر عليه الإمام على ففصل رأسه عن جسده رحمة به^(٨٢).

ومن الجدير بالذكر أن الرواة اختلفوا فى أمر صغيفة، هل ظلت محظية ضمن جوارى الرسول أم تزوجها لتصبح من أمهات المؤمنين، خاصة أنه قد بنى بها ولم تكمل عدتها، لكن تميل الأغلبية إلى أنه اعتقها وتزوجها، وهو ما جاء فى الشاهد: «قال حماد، قال عبد العزيز الثابت، يأبأ محمد، أنت قلت لأئس ما أصدقها؟ قال أصدقها نفسها، فحرك ثابت رأسه كأنه صدقه»^(٨٣) بمعنى أنه تزوجها بدليل أنه أعطاها صداقاً، وأن هذا الصداق كان عتقها.

ولا يمضى من الزمن هديهات وأيام، حتى يحدث أمر جلال، حيث كانت محاولة اغتيال سيد الخلق بالمسم، وهو ما جاء فى رواية تقول:

دخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على صغيفة، ومعه بشر بن معرور، وهو أحد بنى سلمة، فقدمت إليهم الشاة المصلية، فتناول رسول الله الكفف وانتهش منها، وتناول بشر عظماً وانتهش منه^(٨٤).

ويلوك النبى نهشته من لحم الكفف، ليألفظه بسرعة ويهتف بصيوفه «ارفعوا أيديكم فإن كفف هذه الشاة يخبرنى أنه مسموم، فلم يقم بشر من مكانه حتى عاد لونه كالطليسان»، ويموت بشر من نهشته، ويشعر النبى بأثار السم القاتل تسرى فى بدنه، فيحتجم يومئذ، وقد حجه مولى بنى بياضة بالقرن والشفرة، ويقى رسول الله بعده ثلاث سنين، حتى كان وجعه الذى توفى فيه، فقال: «ما زلت أجد من الأكلة التى أكلت من الشاة يوم خيبر عدداً، حتى كان هذا أوان انقطاع أبيهرى، فتوفى رسول الله شهيداً، قال ابن هشام: الأبهري هو العرق الملق بالقلب... فكان المسلمون يرون أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد مات شهيداً، مع ما أكرمه به الله من اللبوة»^(٨٥).

ثم تعلم من كتب الأخبار والسير والتاريخ، أن تلك الشاة المسمومة، جاءت صغيفة هدية من

(٨٢) البیهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤١٦.

(٨٣) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٨٥.

(٨٤) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢١١.

(٨٥) الموضع نفسه.

قريبة يهودية لها هي زينب بنت الحارث أهدتها لها لتقدمها إلى سيد الخلق المصطفى، ولما سألتها النبي لم أقدرت ذلك العمل الشنيع؟ قالت: «قتلت أبي وعمي وزوجي وأخي.. قال القاضي عياض: واختلفت الآثار والعلما، هل قتلها النبي - صلى الله عليه وسلم - أم لا؟»^(٨٦).

ورغم أن غزوة خيبر كانت ناجحة بكل المقاييس، إلا أن روايتها لم يعودوا يقادريين على تجاوز منهجهم الإعجازي، في إلحاق كل حدث بمعجزات مناسبة، ونموذجاً لذلك ما رواه الأخبار عما حدث أمام أحد حصون خيبر في رواية ابن كثير حيث يقول:

فتراموا.. حتى أصاب نبلهم بنان النبي - صلى الله عليه وسلم -، فأخذ عليه السلام كفاً من الحصى فرمى حصنهم، فرجف بهم حتى ساخ في الأرض، وأخذهم المسلمون أخذاً باليد^(٨٧).

من غير أن يدرك ذلك الراوية أن هذا الحل العملي، كان بديلاً مناسباً عن كل ذلك العصار الطويل وساعات المعارك وإقامة المنجنيق، وأنه كان بالإمكان في سويحات أن يرمي النبي تلك الحصى على كل حصن لينتهي الأمر بكل بساطة، ويؤمن الجميع إزاء تلك المعجزة الكبرى، وهو ما يكثرنا بحصى بدر الإعجازية.

وأحاديث أخرى عن معجزات أخرى، تبرز وسطها رواية هي بحق من اللطائف، لتعبر عن الجزاء القوي للمؤمن بالكناح حتى للموتى، وهو ما جاء خبره متعديداً في كتب الأخبار عن الراعي الأسود الذي أسلم يوم خيبر ودخل المعركة، فقتل بحجر، وجاء الرسول ووقف أمام الشهيد الذي أسلم من لحظات، «فالتفت إليه رسول الله ومعه نفر من أصحابه، ثم عرض عنه، فقالوا: لم أعرضت عنه؟ قال: إن معه الآن زوجته من الجور العين»^(٨٨).

وبينما الجيش في الطريق إلى يثرب، بأمر الرسول بالالتفاف دورة كبرى، يهبط بها بغتة على وادي القرى، وفي أربعة أيام أنهى الأمر وقسم غنائم وادي القرى على أصحابه، وعامل يهود الوادي على أرضهم بشروط خيبر، يزرعون أرضهم ويسطون نصف متوجها ليثرب، وبلغ ذلك يهود ثيماء وفدك، وبينما يعرج عليهم أتوه هم بالطاعة، يصلحونه على ذات الشروط دون حروب^(٨٩).

(٨٦) التبيهة: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٥٧.

(٨٧) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٠٠.

(٨٨) ابن هشام: الميرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٦.

(٨٩) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢١٩، انظر أيضاً التبيهة: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٧١، انظر أيضاً ابن سيد

الناشر: صيون... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٨٦، ١٨٨.

وهكذا جاءت حصافة يهود خيبر بمنفذ لقبائل الشمالي، الضارية على مواطن الخصب، لتتجر من الذبح والدمار، فسارعت القبائل تدفع الجبايات، وتؤوب لسلطان الدولة العربية مطنة الخضوع طوعاً، ليبرز هيكل الدولة واضحاً في قواعد زراعية ثابتة، تتجاوز مفهوم الغنيمة البدوي الابتدائي، الذي كان سائداً حتى غزوة خيبر.

ثم يأتي خبر حادث آخر يحمل أكثر من دلالة، فيعود للركب المنتصر قافلاً نحو يثرب، نسمعه من الواقدي عن أم عماره عندما قالت:

سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالجرف وهو يقول: لا تطرقوا للنساء بعد صلاة العشاء، قالت: فذهب رجل من الحى فطرق أهله فوجد ما يكره، فخلى سبيلها ولم يهجر، وضمن بزوجه أن يفارقها، وكان له منها أولاد وكان يحبها فعصى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرأى ما يكره^(٩٠).

ويتأكد ذات المعنى في رواية مثيلة عن سعيد بن المسيب قال:

لما نزل النبي - صلى الله عليه وسلم - المصير، أمر مناديه فنادى: لا تطرقوا النساء، فتمحل رجلان، فكلاهما وجد مع امرأته رجلاً^(٩١).

ويبدو أن الأمر كان متكرراً مع خروج المجاهدين، حتى قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم -:

حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة أمهاتهم، وما من رجل من القاعدين يخلف رجلاً من المجاهدين في أهله، إلا نصب له يوم القيامة فتيل له: هذا خلفك في أهلك، فخذ من حسنته^(٩٢).

ولما أصبح الأمر فيما يبدو شديد الوطأة على المجاهدين، كثير التكرار، قام الرسول هذه المرة خطيباً في الناس يقول مهذباً متورعاً بالكثير:

ألا كلما نفرنا غازين في سبيل الله، خلف أحدهم له نبيب كتيب التيس يمتح أحدهم الكعبة؟

أما والله إن يمكنني الله من أحدهم، لأتكلنه عنه^(٩٣).

(٩٠) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢١٩.

(٩١) ابن قتيبة: حزين الأخبار، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٨٦، مج ١، ج ١، ص ٢١٨.

(٩٢) أبو دلفود: السنين، ج ٢، ص ٨٠٧.

(٩٣) صحيح مسلم: ج ٢، ص ١٣١٩.

كانت تلك الأحداث تجري بين خيبر ويثرب، بينما مكة تحاول أن تتسمع الأخبار، بهبطها الحجاج بن علاط السلمي قادماً من عند النبي، ولا يعلمون أنه من أتباعه، ليجمع أموالاً له عندهم، ويحكى للحجاج قائلاً:

ولم يكونوا قد علموا بإسلامي، فقالوا: للحجاج بن علاط؟ عنده والله الخبر، أخبرنا عن محمد، فإن قد بلغنا أن القاطع قد سار إلى خيبر وهو بلد يهود وريف الحجاز، قلت.. هزم هزيمة لم تسمعوا بمثلها قط، وقتل أصحابه قتلاً لم تسمعوا بمثله قط، وأسر محمداً أسراً، وقالوا: لا نقتله حتى نبعث إلى أهل مكة فيقتلوه بين أظهرهم بما كان أصاب من رجالهم.

فقاموا، وصاحوا بمكة وقالوا: قد جاءكم الخبر، وهذا محمد إنما تنتظرون أن يقدم عليكم فيقتل بين أظهركم، قال: قلت: أصبوني على جمع مالي بمكة، وعلى غرمائي، فإني أريد أن أقدم خيبر، فأصيب من نفل محمد وأصحابه، قبل أن يسبقني التجار إلى هناك.

فقاموا فجمعوا لي مالي كأحث جمع سمعت به.

وهذا يسمع العباس عم النبي وعينه على قريش بالخبر الذي أتى به الحجاج بن علاط، فيهرول إلى الحجاج فرعاً، لكن ليهمس له الحجاج سرّاً:

احفظ عليّ حديثي يا أبا الفضل، فإني أخشى الطلب ثلاثاً، ثم قل ما شئت، فإني والله تركت ابن أخيك عروساً على بنت ملكهم، يعني صفية بنت حبي، ولقد افتتح خيبر وانتقل ما فيها، وصارت له ولأصحابه.

وفي هذه الساعة، رأى العباس أن أمر ابن أخيه قد صار أمراً، وأنه قد بات في إمكانه أن يعلن اتباعه له جهراً حتى إذا كان اليوم الثالث، لبس العباس له حلة، وتحلق، وأخذ عصاه وخرج حتى أتى الكعبة فطاف بها، فلما رآه قالوا: يا أبا الفضل، هذا والله التجلد لحر المصيبة، قال: كلا والله الذي حلقت به، لقد افتتح محمد خيبر، وترك عروساً على بنت ملكهم، وأحرز أموالهم وما فيها، فأصبحت له ولأصحابه^(٩٤).

وقد وضع هذا الإعلان القاسي قريشاً ورجالها المقلاء في موقع الحيرة، فلم يعرفوا هل يحزنون للنصر محمد الذي هو عدوهم الألد، أم يفرحون وهو ولدهم وفخرهم بانتصاراته، لكن

(٩٤) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٦، ٤٧.

المؤكد أن نصر خيبر قد قيل بحماسة قومية انتشرت في الفياق مع أخبار السلطان العظيم لدولة الإسلام. أما الناتج المؤسسي لتلك الغزوة الكبرى فقد تمثل في قيام دولة يلرب على هيكل إنتاجي وفر لها الأسس الزراعية المستقرة في خيبر.

أما العرب الذين دخلوا اللبى من مزينة وجهينة ويكر عندما دعاهم إلى الحديبية^(٩٥)، فقد أخذوا درساً من نوع يليق بهم، فتم حرمانهم من غليمة خيبر التي وزعت فقط على من حضر الحديبية^(٩٦).

(٩٥) الراقدى: المغازى، تحقيق مارسدن جونس، مؤسسة الأعلمى، بيروت، د.ت، ج ٢، ص ٦٢٠.

(٩٦) ابن آدم: كتاب الفراج، دار المعرفة، بيروت، ١٩٧٩، ص ٤٢.

حروب دولة الرسول

الجزء الثاني

الباب الثالث

فتح الفتوح

الإسلام وقاء

الحمد لله الذي أمات أبى ولم يشهد هذا اليوم،
حتى يقوم بلال ينهق فوق الكعبة،

[خالد بن أسيد]

وهكذا أملت قريش بالمدينية على تجارتها، وعلى حلفائها، لكن التكوين العسكري لدولة يثرب، وقيام العسكرية فيها على المغنم، كان يتطلب دوماً إيجاد المنافذ لهؤلاء الجند، ومن ثم استمرت سياسة السرايا العسكرية على قبائل العرب، فخرج أبو بكر على رأس سرية أغار بها فجأة على بني فزارة، ليقتل الناس على مائهم، ويقدم المال والذراى والنساء، وينقل أبو بكر فتاة غاية فى الجمال للصحابى سلمة مكافأة له على بلائه، ويحكى سلمة كيف حصل على تلك الغادة الموصوفة بأحسن العرب، فى قوله:

إنه لما اشتدت المعركة مع فزارة، نظرت إلى علق من الناس فيه من الذرية والنساء نحو الجبل، ولنا أعدو فى آثارهم، فخشيت أن يسبقونى إلى الجبل، فرميت بسهم وقع بينهم وبين للجبل، فجعلت أسوقهم إلى أبى بكر حتى أتيت على الماء، ومنهم امرأة من فزارة عليها قشع من آدم، ومعها ابنة لها من أحسن العرب، فنقلنى أبو بكر بنتها.

فما كشفت لها ثوباً حتى قدمنا المدينة، ثم بت فلم أكشف لها ثوباً فقلقى

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في السوق؛ فقال لي: يا سلمة هب لي المرأة؛ فقلت: والله يا رسول الله لقد أعجبتك وما كشفت لها ثوباً، فمكت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتركني حتى إذا كان الغد لقيني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في السوق فقال: يا سلمة هب لي المرأة؛ فقلت يا رسول الله والله لقد أعجبتك وما كشفت لها ثوباً، فمكت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتركني، حتى إذا كان الغد لقيني رسول الله في السوق فقال: يا سلمة هب لي المرأة لله أبوك، قلت: يا رسول الله ما كشفت لها ثوباً وهي لك يا رسول الله.

ويشئ إصرار الرواية على أن سلمة لم يكشف لها ثوباً، أنها سكتت إلى رسول الله، لكن الرواية تستمر لتقول: «بعث بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى أهل مكة وفي أيديهم أسارى من المسلمين، ففداهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بتلك المرأة»^(١). وفي هذه الإضافة خلل واضح، حيث لم يكن في ذلك الوقت تحديداً أي أسارى من المسلمين في مكة، كما كان العقد قد وقع بالحديبية في هدنة منحنها من السنوات عشر.

وبعد سرية أبي بكر إلى فزارة خرج عمر بن الخطاب على رأس سرية إلى تربة من وراء مكة، فهرب الناس وعاد عمر ورجاله إلى يثرب، ثم تلتها سرية ثالثة بقيادة بشير بن سعيد إلى بلى مرة في فذلك، ونزل بلادهم واستاق نعمهم لكن لكر عليه فبائلها ويقتلون جميع أفرادها، ويهرب بشير بن سعيد إلى بيت يهودي يخفيه ويأويه ليعود بعد أيام إلى يثرب مستخفياً، فيعود النبي - صلى الله عليه وسلم - ليرسل عليهم غالب بن عبد الله الكلبي وأسامة بن زيد في سرية تالية، وهناك يدركون فردس بن نهيك، فيشهر عليه أسامة السيف فيصرخ الرجل: أشهد أن لا إله إلا الله، ولكن أسامة ورفاقه لا يمهلونه وينزلون عليه بسيفهم فيقتلونه. ويحكى أسامة يقول:

فلما قمنا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخبرناه فقال: يا أسامة، من لك بلا إله إلا الله؟ قلت: يا رسول الله إنما قالها تموداً من القتل.. فكررها حتى تمليت أني لم أكن أسلمت يومئذ^(٢).

وهنا نجد عودة إلى البدء، أيام كانت الدعوة طازجة في مكة، تحمل للناس بشرى وسلاماً،

(١) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٢١.
(٢) الموضع نفسه.

حيث يعود هذا الأمر يبرز بين العريان، فيستجيب له الرسول الكريم، فيعلن الأعرابي شهادته بوحداية الإله ليأمن على حياته وماله، ليصبح ذلك الإعلان في زمن الهندة إعلاناً صريحاً من سيد الدولة البثرية، أنه يكفي للعريان الشهادة للإله بالوحداية، والإعتراف له بأنه رسول هذا الإله، ليصبح للشاهد الجوار والأمان، وتصبح شهادته توقيماً مطلقاً على ميثاق الدولة، وبموجبها يصبح مواطناً يستحق رعاية الدولة وحمايتها، كما يصبح هو فرداً في جنودها، وهي السياسة التي ستؤتي ثمارها خلال أشهر قليلة، أنت إليها مجموعة غزوات وسرايا جعلت للأمن سوراً يابه الإيمان، حيث يجتمع للنبي خلال تلك الأشهر، جيش يربو على عشرة آلاف محارب.

ولم يلحظ الأتباع في مبدأ الأمر تلك العودة، لإيقاف الأطماع في الغنائم دون قواعد واضحة، قد تضر بالدولة بعد الاعتراف بها رسمياً صريحاً، فتأتى سرية أبي حدرد لتؤكد عزم النبي على التحول إلى شكل الدولة، بالشهادة لأيديولوجيتها، تلك الشهادة التي تعني توقيع ميثاق الانضمام إليها، وهي السرية التي حكى لنا عنها قائدها، وهو يقول:

بعثنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى أضم في نفر من المسلمين منهم أبو قتادة للحارث بن رعي ومعلم بن جثامة بن قيس، فخرجنا حتى إذا كنا بطن أضم مر بنا عامر بن الأنصيط الأشجعي على قعود له، ومعه متبع له ووطب، فسلمنا عليه بتحية الإسلام فأمسكنا عنه، وحمل عليه معلم ابن جثامة فقتله لشيء كان بينه وبينه، وأخذ بعوره ومتبعه، فلما قدمنا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخبرناه الخبر.

وجاء الجواب وحيا يقرع القائل، ويؤكد خلل رواية أبي حدرد، حيث توضح الآيات أنه لم يكن بين القاتل والمقتول شيء سوى استلابه متاعه واغتنام ما معه، رغم أن الله قد منّ على المسلمين بمغانم عظيمة كفتهم الناس، وأن عليهم من الآن لتباع الأمر الجديد، ليتابع أبو حدرد قائلاً:

فزل فينا القرآن: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فقتلوا ولا تقولوا لمن ألقى إليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا فعند الله مغانم كثيرة كذلك كنتم من قبل فمن الله عليكم فقتلوا إن الله كان بما تعملون خبيراً﴾ (٩٤ - النساء) (٣).

عمرة القضاء

وانصرم عام على الحديبية، وجاء الموعد من العام التالي سريعاً يهرع، وأن أوان مغادرة أهل

مكة لمكة، ثلاثة أيام، ليدخلها المسلمون يعتمرون، ومن جانب قريش كان عليها أن تفي بعهدها، لتثبت لكل العرب، أنها لازالت ذلك البلد الآمن المفتوح لمن أراد من العرب، لكنها هذه المرة تحديداً كانت تعلم يقيناً أن تركها ديارها إنما عن ضعف منها، كما لا شك هي تعلم أن جميع العربان بذلك الأمر نفسه تعلم، فلم تكن تلك العمرة لأجل مزيد من الرواج التجاري، إنما كانت تنازلاً واضحاً ونقصاً في السيادة لمسيادة أخرى منافسة على ذات الدار وذات الأيديولوجيا وذات المعبد، فلم يكن المعتمرون أفراداً فرادى، إنما جيش كبير هو في النهاية ذلك الجيش المعادي الذي بدأ يتحول عن قطع الطريق إلى التطهر نحو السيادة الدينية، حيث أخبرنا ابن سعد أن عدد المعتمرين قد وصل إلى الألفين عدداً^(٤)، وكل تلك المعاني تفسح عنها تصرفات سيد الخلق نفسه، فيما رواه ابن عباس، أن بعض أهل مكة بقى في مكة فضولاً وتطلماً ورصداً، وأن من بقى منهم في مكة:

صفوا عدد دار الندوة لينظروا إليه وإلى أصحابه، فلما دخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المسجد اضطجع بردائه، وأخرج عنده اليمنى ثم قال: رحم الله امرأ أراهم اليوم من نفسه قوة^(٥).

ولتأكيد رسالة القوة أمام عيون العربان، أمر النبي رجاله قائلًا:

اكتشفوا عن المناكب واسعوا في الطواف

وهو ما عقب عليه البيهقي موضعاً الداعي له:

ليرى المشركين قوتهم وجلدهم ..

فاستكف أهل مكة الرجال والنساء والصبيان، ينظرون إلى رسول الله -

صلى الله عليه وسلم - وأصحابه وهم يطوفون بالبيت^(٦).

وتصعق قريش مأخوذة، عندما ترى النبي، ذلك الذي حاصرها اقتصادياً وقتل أفلاذ كبدها، وفكك عرى إيلافها، وأعلن كفرانها، يسلك مسالكها وينسك مناسكها ويهل بشعائرها، فيسمى بالبيت، وبالصفا والمروة، وهو ما فاجأ الصحابة المسلمين أنفسهم، فما كانوا يرون أنهم بمبادئهم إلى شعائر الجاهلية ومناسكها، وهو ما جاء واضحا في رواية ابن هشام وهو يروي لنا المشهد اللبوي داخل مكة بقوله:

(٤) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٨٧.

(٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٢٧.

(٦) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٥.

ثم استلم الركن ١؟

وخرج يهرول، ويهرول أصحابه معه؟

.. واستلم الركن لليمانى ١؟

ومشى حتى يستلم الركن الأسود؟

ثم هروا كذلك ثلاثة أطواف

ومشى سائرهما فكان ابن عباس يقول:

كان الناس يظنون أنها ليست عليهم، وذلك أن رسول الله إنما صنعها لهذا الحى من قريش.. حتى إذا حج حجة الوداع لزمها فمضت السنة بها^(٧).

ومن ثم لزم النبي شعائر قومه، لكنه توجهها بالإعلان الجديد، واحتواها وتضمنها في الأداء العلنى لدولته النبوية ممثلاً في الأذان الإسلامى:

ولما قضى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نسكه في القضاء، ودخل البيت لم يزل فيه، حتى أذن بلال الظهر من فوق الكعبة.

لم تسجل صحيفة الحديدية في بدوها ذلك، لكن بلالاً صعد بأمر الرسول فوق كعبة قريش، ومن هناك أعلن بأعلى الصوت أداء دولة النبي الطلى، ليعلم جميع العرب بالصيغة الإسلامية، وأهمها: أن محمداً رسول الله. لكن ليعقب من بين الواقفين بعيداً عكرمة بن أبى الحكم: لقد أكرم الله أبى الحكم حين لم يسمع هذا العبد يقول ما يقول.

ليلقى خالد بن أسيد:

الحمد لله الذى أمات أبى ولم يشهد هذا اليوم، حتى يقوم بلال يتهق فوق الكعبة^(٨).

ولا تمر تلك العمرة دون فرحة كبرى تأخذ بأفئدة الهاشميين، ويتقدم العباس بن عبد المطلب بإجراء يدخل السرور إلى قلب ابن أخيه نكاية في الملاءموى، فيزوجه ميمونة بنت الحارث شقيقة زوجته أم الفضل بنت الحارث، لينكحها وهو محرم، وهو ما تأكد في قول ابن عباس «إن

(٧) ابن هشام: السيرة في كتاب السهول... سبق ذكره، ج ٤، ص ٦٩.

(٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٣٢.

رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة بنت الحارث وهو في سفره ذلك وهو حرام، وكان الذي زوجه إياها العباس بن عبد المطلب .. تزوجها وهو محرم^(٩).

ومن تلك النكايات الواخزة، ما كان من أمر عبد الله بن رواحة الذي دخل مكة يحجل أمام رسول الله مترشحاً سيفه يطوحه يمينا ويساراً، يسب قريشاً، ويعتها بالكفر داخل ديارها، مهدداً بالقتل وسفك الدم لمن لا يعترف بسيادة النبي، وهو يرتجز قائلاً:

خلوا بني الكفار عن سبيله

أنا الشهيد أنه رسوله

قد أنزل الرحمن في تنزيله

في صحف تتلى: رسوله

فاليوم نصريكم على تأويله

كما نصريناكم على تنزيله

نصرياً يزيل الهام عن مقبله

وينخل الخليل عن خليله^(١٠)

فيأمره النبي زيادة في النكايه، وللرصانة، أن يقول:

لا إله إلا الله

نصر عبده

وأعز جنده

وهزم الأحزاب وحده^(١١)

وهو ما عقب عليه البيهقي: «وكان يكابدهم بكل ما استطاع»^(١٢)

ويانتهام اليوم الثالث، يهبط سهيل بن عمرو، وحريطب بن عبد العزى في نفر من قريش، ليقولوا للنبي:

(٩) لموضع نفسه.

(١٠) للبيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٥.

(١١) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٨٧.

(١٢) للبيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٥.

إنه قد انقضى أجلك فأخرج عنا

فيرد النبي بلفظه وسماحته:

وما عليكم لو تركتموني فأعرست بين أظهركم، وصعدنا لكم طعماً
فحضرتوه؟

فجيبونه الإجابة المعبرة عن مكونات الصدور من وجع:

لا حاجة لنا في طعامك فأخرج عنا^(١٣).

ليطلق صوت سعد من بين المسلمين معبراً عن إمكان الاستيلاء على مكة الآن ببساطة،
فيقول:

يا عاضاً بيطر أمه

الأرض وأرض أمك هي دونه^(١٤)؟

لكن ليتدخل سيد الخلق للمظهر، ويسكت سعداً، ويفي بالعهود والمواثيق، مكثفاً بذلك الإعلان
العملي السافر لكل العرب، ويأمر رجاله بالرحيل عن مكة.

استمرار السرايا المسلحة

ويعود جند الله إلى مدينة يثرب بعد الاعتماد للمشهود، وتعود السرايا مرة أخرى للخروج على
القبائل، فينزل شجاع بن وهب بسرية على جمع من هوازن، فيبغتهم ويصيب أنعامهم وسبياً
منهم، لكن هذا الجمع الهوازني كان قد علم طريق الأمن وبابه، فقدم وفدهم على النبي يعلن
إسلام جماعتهم ليرد إليهم النبي كل أملاكهم وسباياهم، في بلاغ إلى كل العرب واضح المعالم
محدد المعاني.

ويخرج سرية كعب بن عمير إلى أطراف الشام لتخبر على قصاعة بذات أطلاع، المستندة
على أسنة الإمبراطورية، ويأداهم كعب بدعوة الإسلام، لكن قصاعة الشامية ما كانت ترى فيهم
سوى كربة عريية مثل كرات عهدتها على حدود الإمبراطورية، بل وتعمل سيوفها في أفراد
السرية، ويهرب منها جريح واحد يعود إلى الرسول بالخبر، وهذا يعلن الرسول أنه قد آن الأوان
لمهاجمة إمبراطورية الروم، حيث الأرض التي لم يقدر عليها وأحاط بها الله.

(١٣) ابن هشام: السيرة في كتاب السهولي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٠.

(١٤) السهولي: الروض الأنف... سبق ذكره، ج ٤، ص ٧٧.

وعلى رأس السرية يوفد النبي زيداً بن حارثة في ثلاثة آلاف مقاتل، وكان النبي يعلم جيداً ماذا يواجهون، ويعلم سلفاً النتائج، لكنها كانت أول هجمة كبرى مقصودة للإعلان عن الآتى، ولعلمه - صلى الله عليه وسلم - بما هو مقدم عليه قال في رجاله: إن أصيب زيد فجعفر بن أبى طالب على الناس، وإن أصيب جعفر فجدد الله بن رواحة على الناس، فإن قتل عبد الله فليترضى المسلمون بينهم رجلاً فليجعله عليهم^(١٥).

وتخرج سرية الشهداء العظام، تلك السرية للفدائية، ميممة وجهها شطر البقاء على تخوم جنوبى دمشق، ويبلغ خبرها إلى هرقل عظيم الروم، فينزل بنفسه إلى لقاء هؤلاء الذين تجرأوا على حدود مملكته، في مائة ألف من الروم، ومائة ألف من القبائل العربية المتاخمة للروم والمالية لها، وهو الهول الذى يصوره أبو هريرة قائلاً:

شهدت موته، فلما دنا المشركون منا، رأينا ما لا قبل لأحد به^(١٦).

وكان طبيعياً أن يقتل الروم الأمراء الثلاثة، وكثيراً من مقاتلى المسلمين المقدمين، حتى تناول خالد بن الوليد الراية، ليسحب بها بقى من الجيش الذى عاد ممزقاً إلى يثرب، ويستقبلهم العامة على أبواب المدينة بالتراب يحثونه فى وجوههم يقولون:

يا فرار، فريرى فى سبيل الله.

لكن ليرد عليهم سيد الخلق بعد أن أبلغ رسالة عملية إلى هرقل بعد رسالته المكتوبة، وإلى قريش، وإلى العالم أجمع، بقوله للناس:

ليسا بالفرار،

لكلهم الكرار إن شاء الله.

إعلاناً عن أن تلك السرية الفدائية كانت مقدمة، وأن الإصرار على غزو الروم وكسرى قائم لا يلين، وأن هناك كرات آتية وكرات، وأن الوعد النبوى قائم كعلم برغرف لا يتراجع، يردد فى مسمع العربان: «والذى نفس محمد بيده، لتمكن كنوز كسرى وقصره».

أما إذا كان عدد من خيار الصحابة قد قدموا أنفسهم شهداء على منبج الهدف الأكبر، فقد نالوا كفايتهم من الثواب، إلى الحد الذى ارتفعوا فيه إلى مصاف كبار الأنبياء، بعد أن رآهم النبى فى رحلة سماوية فى رؤياه، حيث أطلع عليهم فى فردوس الرحمن «فلذا بنفر ثلاثة يشربون من خمر، فقلت من هؤلاء؟ قالوا:

(١٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٤١.

(١٦) للموضع نفسه.

هذا جعفر بن أبي طالب

وزيد بن حارثة

وعبد الله بن ربيعة.

ثم أشرفوا شرفاً آخر، فإذا بنقر ثلاثة، فقلت من هؤلاء؟ قالوا:

هَذَا: إبراهيم

وموسى

وعيسى

عليهم السلام، وهم ينتظرونك^(١٧).

وأعمالاً للوعد لا ينتظر النبي طويلاً، فقط يغور في التكتيك، فيرمي على العربان المتحالفين مع الروم من بني وقصاعة سرية يقودها عمرو بن العاص، فتصل إلى ذات السلاسل، فيخاف عمرو كثرة عدوه، فيمده النبي بأبى بكر بعدد آخر من الجند، لكن ليرى قادة السرية أنه لم يأن الأوان بعد فيعودون دون أية مقام أو فتوح^(١٨).

ولكن ببعض التدقيق والملاحظة، لا يمكن أن تعتبر غزوة مؤتة هزيمة في نظر عرب الجزيرة، ولا عذها النبي كذلك، ولا حتى قريش، لأن مجرد خروج العرب لمجابهة الروم، كان أمراً بعيداً حتى عن الأحلام، لقد كان مجرد الخروج إلى الروم والاستعداد بهم في معركة حقيقية وإجهاد فيها قياتهم المنظمة الهائلة تحت قيادة ملكهم بنفسه، كان بلا شك انتصاراً وحده ويحد ذاته.

(١٧) نفسه: ص ٢٤٨، ٢٥٣ - ٣٦٠.

(١٨) نفسه: ص ٢٧٢.

مكة: فتح الفتوح

والله يا أبا الفضل:

لقد أصبح ملك ابن أخيك القداة عظيمًا،

[أبو سفيان]

تعود بنا كتب السير والأخبار القهقري زماً إلى ما قبل الدعوة، لنتطلعنا على السر وراء نقض معاهدة الحديبية قبل موعدها بزمان طويل، فتحكى لنا عن مخاصمة ثأرية كانت بين قبائل خزاعة وقبائل بكر، كان سببها أن رجلاً من بكر خرج تاجراً، فلما توسط ديار خزاعة، عدوا عليه وقطوه واستلبوا تجارته، فكان أن ثارت بكر لرجلها وأخذت بتأرها برجل من خزاعة. فترد خزاعة بإطلاق سيفها ليطيح بالرووس من أشراف كنانة، فيسقط رأس مالك بن عباد، ثم الديلي، ثم سلمى، ثم كلاوم، ثم ذؤيب^(١٩)، وهنا تأتى الحديبية.

وتنص بنود الحديبية على أن من أراد الدخول في عقد محمد دخل، وأن من أحب الدخول في عقد قريش دخل، فتدخل خزاعة في حلف محمد، وهو الأمر الذي لم يكن جديداً ولا خافياً، فقد كانت خزاعة طوال الوقت مع محمد، مشركها ومسلمها، ترى بذلك أنها تنال من قريش جميعاً، بعدما أقصاهم قصى الجد البعيد لقريش عن مكة، واستلبهم الكعبة ومفاتيحها، وسيادة كانوا يرونها

(١٩) ابتكار السائق: لمرئافق... سبق ذكره، ج ٢، ص ١٥٥٥.

لهم، ومن ثم كان منطقياً تماماً، أن تدخل بكر في حلف قريش.

ولإن هذنة الحديدية، ولم يمض على توقيعها بعد عام عمرة القضاء أسابيع، حدثت مقابلة بين بكر وخزاعة فجأة، أرجعها رواتنا إلى غدر بكر، حيث انتهز بنو الدئل أحد بطونها فرصة من خزاعة، لتتأثر لرجلها الدئلي، فيطارد بعض رجالهم خزاعياً عليل القلب مفقوداً اسمه منبه، وكان برفقة رفيق له يدعى تميم، ولما ركض الرجلان أمام مطاردتهم لم يستطع منبه الاستمرار، فنادى رفيقه تميم قائلاً: ... يا تميم انج بنفسك، فأنا والله أميت، قتلوني، أو تركوني، لقد أنبت فؤادي، وينطلق تميم، ويموت منبه، وتضيف كتب الأخبار باقتضاب شديد لا يفصح عن أية تفاصيل حول مدى صدق تلك الإضافات، فتقول: إن الأمر قد هاج بين القبيلتين، وأن بعضاً من قريش أمذوا بكراً بالسلاح، وربما قاتلوا معهم متخفين^(٧٠).

هذا بينما هناك رواية أخرى تؤكد أن من أشعل أوار الحرب بين كنانة وخزاعة هم الخزاعيون وليس الكنانيون، وذلك فيما رواه البلاذري في قوله: «سمع رجل من خزاعة، وكانوا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في عهده وعقده، رجلاً من كنانة وكانوا في عهد قريش وذهمتها، يهجو رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فوثب عليه وشجه، فاقتتل خزاعة وكنانة، وأعانت قريش بنى كنانة وخرج وجوههم يقاتلون متلكرين^(٧١)».

وسواء كان الأمر هكذا، أو كذلك، ولو سلمنا بأن كنانة كانت البائدة، وأخذنا بقصة الرجل الخزاعي المفقود، فإن الموقف قد تصاعد بموته، فخرجت خزاعة في أربعين راكباً وراء سيدهم عمرو بن سالم، من فخذ كعب الخزاعي، ليقتلوه على اللبى في يثرب، وهو جالس في مسجده بين أصحابه، ليقتل عمرو بن سالم يقص الحدث شعراً تحريضياً طالباً نصرة النبي في قصيدة طويلة جاء في بعضها:

يارب إني ناشد محمداً	حلف أبيه وأبيه الأتلا
قد كنتم ولداً وكنا والداً	ثمت أسلمنا فلم ننزع بدا
فانصر هداك الله نصراً أعتداً	وادع عباد الله يأترو مددا

ويصلت سيد الخلق للرجل حتى ينتهي من قصيده الشاكية المستنصرة، ليوقف اللبى وسط الناس، ويجيبه بهدوء ما قبل العاصفة:

نصرت يا عمرو بن سالم^(٧٢).

(٧٠) ابن هشام: السيرة في كتاب المصطفى... سبق ذكره، ج ٤، ص ٨٤، ٨٥..

(٧١) البلاذري: أنساب الأشراف... سبق ذكره، ج ١، ص ٣٥٣.

(٧٢) نفسه: ص ٨٦.

ثم يلتفت إلى الناس، معلناً نصر بني كعب من خزاعة قائلاً:
لا نصرت إن لم أنصر بني كعب مما أنصر به نفسي
ثم يتطلع إلى صحابة مارة، ويشير إليها مردداً:

إن هذا السحاب ليستهل بنصر بني كعب
ويروى لنا ابن سعد مجرى الحدث وراء الأحداث وهي تصارع في قوله:

ويحدث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى من حوله من العرب،
أسلم، وغفار، ومزينة، وجهينة، وأشجع وسليم، فمنهم من إقاه بالمدينة،
ومنهم من لحقه بالطريق، فكان المسلمون في غزوة الفتح عشرة آلاف..
ونادى منادى رسول الله: من أحب أن يفطر قليقطر، ومن أحب أن يصوم
فليصم^(٢٣).

ومع إفاقتها، تعلم قريش بما يجري، فتأخذها الرعدة، وترسل زعيمها وحامل لوائها أبا سفيان
صخر بن حرب إلى زعيم يثرب، لإيقاف الأمر، وإعلان أن قريشاً لا دخل لها بأثر كنانة، وأن
قريشاً على عهدا باقية، ويبلود صحيفة الحديبية مستمكة. ولا تعلم قريش إلا ما حدث بين
كنانة وخزاعة، ولا يعلم أبو سفيان أن وفد خزاعة قد ذهب إلى المدينة يستنصرها، لكنه يلقي
ركبهم عائداً من المدينة، ويكررون عليه قدومهم من هناك ويرحلون إلى ديارهم، لكن روث
بهاائمهم يفضحهم بالحق، بما فيه من نوى يثرب، فيعلم أبو سفيان أن الأمر قد عظم، فيحث خطاه
مسرعا، مقررأ أنه سيمد العهد ويوطد العقد بين محمد وقريش.

ويدخل أبو سفيان يثرب، ويختار بيت ابنته أم حبيبة، التي تزوجها النبي بعد عودتها من
مهاجرتها بالحبشة، ويذهب ليجلس على فراش النبي فتطويه عنه فيقول: يا بنية، ما أدرى أرغبت
بى عن هذا الفراش، أم رغبت به عني؟ فترد على أبيها: بل هو فراش رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
وأنت رجل مشرك نجس، ولم أحب أن تجلس على فراش رسول الله - صلى الله عليه وسلم -
فبيعت الرجل من رد ابنته عليه ليقول لها: والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر.

ويتركها ويخرج إلى مجلس النبي، ويجلس أمامه، ويكلمه، ويكلمه، ويشرح، ويفصل في بلود
العقد، ويمتدثر، ويمتدثر، ويطلب إيقام الحديبية، بل وتمديدتها، ويظل الرجل يتكلم والنبي صامت لا
يرد عليه بشيء، ويكتشف الرجل أنه وحده فقط الذى يتكلم والكل ينظر إليه بصمت مخيف
ومريب، فيقوم زعيم قريش يجرجر كرامته إلى بيت أبي بكر ينتظره ثم يكلمه، ليتوسط لدى

(٢٣) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٧، ج ١، ص ٩٧.

النبي، لكن أبا بكر يرد ببساطة: ما أنا بفاعل، فيتركه ويلهث إلى عمر بن الخطاب، لكن ليرد عليه عمر بحدة وانفعال: أئنا أشفع لكم إلى رسول الله؟ والله لو لم أجد إلا الذر لجاهدتكم به...، ولا يدرى الرجل أين يذهب، فيذكر علياً، فيركض إلى داره أيجد معه فاطمة وولدها الحسن صبي يدب بين يديها، يقول لعلي:

يا علي، إنك أمس القوم رحماً، وإنني قد جئت في حاجة فلا أرجع كما جئت خائباً، فاشفع لي عند رسول الله. فيقول له علي: ويحك يا أبا سفيان، والله لقد عزم رسول الله على أمر ما نستطيع أن نكلمه فيه.
وهذا يلتفت الزعيم المذخور إلى فاطمة، مشيراً إلى طفلها قائماً:
يا أبنه محمد، هل لك أن تأمرني بذلك هذا فيجير بين الناس، فيكون سيد العرب إلى آخر الدهر؟

ولا تبذل فاطمة جهداً كبيراً للكشف أن الرجل يهذى فقد عليه:

والله ما بلغ ابني ذلك أن يجير بين الناس، وما يجير أحد علي رسول الله.

ويسقط في يد الرجل بعد أن سقط إصياه ليتوجه بالكلام قانطاً إلى علي قائلاً: «يا أبا الحسن، إنني أرى الأمور قد اشتدت علي فأنصحني»، ولا يجد علي ما يقول سوى: «والله ما أعلم لك شيئاً يغني عنك شيئاً»، ثم يذكره بمكانته قائلاً: «إنك سيد بني كنانة، قم فأجير بين الناس ثم الحق بأرضك»، ويسأله أبو سفيان: «أو ترى ذلك مغنياً عني شيئاً؟»، فيرد علي: «لا والله ما أظنه، لكني لا أجد لك غير ذلك»، وينهض أبو سفيان يلطم كرامة كنانة المبعثرة ليندخل المسجد ويقف وسط الناس ينادي والعيون تتشظى لهباً حوله: «أيها الناس، إنني قد أجزت بين الناس»، وحتى لا يسمع مايكره يخرج مسرعاً إلى بعيده ميمماً شطر مكة^(٢٤).

وما أن يفادر أبو سفيان باب المسجد، حتى ينهض الرسول رافعاً يديه إلى السماء مخاطباً ربه والناس تسمع:

اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى لا يفتها في بلادها.

ويتحول نحو الناس يأمرهم بالجهاز إلى مكة، ويركب على رأس عشرة آلاف مقاتل ينزل بهم مر الظهران، «وقد عصيت الأخبار عن قريش، فلم يأتهم خبر عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا يدرون ما هو فاعل»، هذا بينما كان العباس قد أخذ أهله وخرج من مكة متجهاً للمدينة، ليفاجأ بغزة بهذا الجيش الهائل، وعلى رأسه ابن أخيه فيردد قائلاً:

(٢٤) ابن هشام: السيرة في كتب السيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٨٦، ٨٧.

واصبح قريش

والله لكن دخل رسول الله مكة عنوة

قبل أن يستأمنوه

إنه لهلك قريش إلى آخر الدهر.

ويلعنم العباس إلى ابن أخيه، ويحكى أنه أخذ بقلعة النبي البيضاء، وخرج يجوس بها ليلاً حول الجيش قرب مكة، عساه يجد لمكة مخرجاً، فيسمع اثنين يتحاوران، يعرف في صوتيهما أبا سفيان ويدول بن ورقاء، إذ يقول أبو سفيان: ما رأيت كالثيلة نيراناً قط ولا عسكراً، فيقول يدول: هذه والله خزاعة قد خمشتها الحرب، فيرد أبو سفيان: خزاعة أذل وأقل من أن تكون هذه نيرانها وعسكراها.

وهنا ينادى العباس أبا سفيان، ويلتقى العباس بالزعيم المأخوذ بذعره، ليسرع إليه بالخبر: «ويحك يا أبا سفيان، هذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الناس، واصباح قريش والله، فيرد أبو سفيان: «فما الحيلة فذاك أبي وأمي»، فيقول له العباس: «والله لكن ظفر بك ليضرين عنفك، فاركب في عجز هذه البغلة حتى آتى بك رسول الله حي فاستأمنه لك».

ويأخذ العباس أبا سفيان ردفه على بقلعة رسول الله وسط نيران الكتائب نحو خيمة النبي ليراه عمر بن الخطاب فيهرع إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول: «هذا أبو سفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد، فدعني لأضرب عنقه، لكن يقتحم العباس الخيمة مسرعاً قائلاً: «يا رسول الله إنني قد أجرته»، وهنا يقول للنبي: «اذهب به يا عباس إلى رحلك فإذا أصبحت فأنتني به»^(٢٥).

وهكذا ينزل أبو سفيان في ضيافة العباس، ضيافة هي إلى الأسر أقرب، وعند الصباح يخرج به العباس، فيرى الناس قد وقفوا صفوفاً منتظمة، فيذعر الرجل ويظنها لحظة الهجوم على بلده، فيقول للعباس: «يا أبا الفضل، ما للناس؟ أمروا في شيء؟» فيرد للعباس «لا، لكنهم قاموا إلى الصلاة».

وينظر أبو سفيان لذلك الانتظام العظيم، والانضباط الشديد، عشرة آلاف مقاتل خلف الزعيم، يكبر فيكبرون، يركع فيركعون، يتلو فينصتون، يرفع فيرفعون، فيصاب سيد مكة بالبهتة ويقول:

ما رأيت كالיום طاعة

قوم جمعهم من ههنا وههنا

(٢٥) نفسه: ج ٤، ص ٨٧: ٩٠.

ولا فارس الأكابر

ولا الروم ذات القرون

بأطوع منهم له^(٣٦).

لم يدرك الرجل حتى الآن وهو في فهمه القليل يرفل متخلفاً، أن هناك أمراً أعظم من القبيلة، قد جمع الناس من ههنا وههنا، وتوجه مع العباس بعد الصلاة ليراه النبي فيفجأه بالسؤال:

ألم يأن لك أن تعلم أنه لا إله إلا الله؟

يقيناً يعلم أبو سفيان ذلك، وكذلك سائر قريش يطمرون يقيناً، أن لا إله إلا الله، وقد شهدت لهم الآيات القرآنية بذلك العلم، فإله لا إله سواه، لكن هناك الأرياب الأدنى درجة من الإله، تلك التي تشفع للناس عند الله، ومن ثم كانت إجابة أبي سفيان:

بأبى أنت وأمى

ما أحلمك، وأكرمك، وأوصلك،

والله لقد ظننت أنه لو كان مع الله إله غيره

لقد أغضى عني شيئاً بعد.

وهنا ينتقل النبي إلى الشق الثاني من السؤال، وهو الشق الذي لا شك سيشق على أبي سفيان، فيقول له:

ويحك يا أبا سفيان، ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله؟

فتأخذ الرجل أنفة الصدق العربي في التعبير عن الدواخل ليورد قائلاً:

بأبى أنت وأمى

ما أحلمك، وأكرمك، وأوصلك

أما هذه

والله فإن في النفس منها حتى الآن شيئاً.

لم يكن الرجل يعالم أن إجابته غير موفقة بالمرة، وأن الأمور قد تغيرت، حتى أساليب التعامل العربية، لأن صراحته هنا لن تكون سوى مدخل له إلى المشوى الأخير، فيسرع العباس يديه الرجل بقوله:

(٣٦) نفسه: ج ٤، ص ٩٩.

ويحك

أسلم وأشهد أن لا إله إلا الله

وأن محمداً رسول الله

قبل أن تضرب عنقك

وعلى الفور يقولها زعيم قريش، ويسلم الرجل^(٣٧)، ثم يقول مثلهما محاولاً إظهار تمسكه بدينه
يهيئته:

وكيف أفعل بالعزى؟

ليسمعه عمر بن الخطاب بجوار الخيمة، فيرد عليه بصوت عالٍ ساخراً ضاحكاً ليرسمه:

نخرأ عليها

فيقول أبو سفيان: «ويحك يا عمر إنك رجل فاحش، دعني مع ابن عمي فإياه أكلم»^(٣٨).

ومرة أخرى يتدخل العباس يقول للنبي - صلى الله عليه وسلم - : «يا رسول الله إن أبا سفيان
رجل يحب الفخر فأجعل له شيئاً».

كان الأمر إذن مقصياً، وانتهى أمر زعامة مكة قبل دخولها، حتى أن العباس رأى أن يجعل
زعيم قريش شيئاً بعدما لم يبق له شيء.

ويرى النبي أنه لا بأس من شيء لأبي سفيان فيقول: «نعم، من دخل دار أبي سفيان فهو آمن،
من أغلق بابها فهو آمن، ومن دخل للمسجد فهو آمن».

ومن ثم خرج أبو سفيان يحمل عن السيد الجديد رسالة حاسمة قاطعة، هي أوامر بحظر
تجول عند دخول الجيش الإسلامي مكة، وقبل أن يهبط مكة، همس النبي لعمه العباس:
«يا عباس احبسهم بمضيق الوادي عند خطم الجبل، حتى تمر به جنود الله فيراها»، ويأمر النبي
«استعراض القوة»، وبينما العباس مع أبي سفيان عند مضيق الوادي، يروى لنا:

مرت القبال على راياتها، كلما مرت قبيلة قال: يا عباس من هذه؟

فأقول سليم، فيقول: مالي وسليم، فيقول: يا عباس من هؤلاء؟ فأقول:

مزيعة، فيقول: مالي ولمزيعة، حتى نفدت القبال..

(٣٧) للموضع نفسه.

(٣٨) للموضع نفسه.

ومر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كتيبته الخضراء، وإنما قيل لها للخضراء، لكثرة الحديد وظهوره فيها.. منها المهاجرون والأنصار، لا يرى منهم إلا الحدق من الحديد، فقال: سبحان الله يا عباس، من هؤلاء؟ قلت: هذا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في المهاجرين والأنصار.

قال:

ما لأحد بهؤلاء من قبل ولا طلاقة

والله يا أبا الفضل

لقد أصبح ملك ابن أخيك الغداة عظيماً.

قلت: يا أبا سفيان إنها النبوة، قال: فعم إذن،

قلت: النجاء إلى قومك^(٢٩).

وهنا نجد شباب قريش وقد أخذتهم الحمية، بينما يقسم النبي جيشه أربعة ألوية كبرى لبني مكة، ونقرأ الخبر عند أبي هريرة وهو يحكى:

فبعث رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الزبير على إحدى المجذبتين، وبعث خالدًا على المجنية الأخرى، وبعث أبا عبيدة على الجسر وأخذوا بطن الوادي، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كتيبته، وقد وضعت قريش أوباشها.. ففطر فرأني، فقال: يا أبا هريرة، فقلت لبنيك يا رسول الله، قال: اهتف بالأنصار ولا يأتيني إلا الأنصارى، فهتفت بهم فجاءوا فأطافوا برسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فقال: أترون إلى أوباش قريش وأتباعهم؟ ثم قال بيديه، إحداهما فوق الأخرى: احصدوهم حصداً حتى توافولي بالصفا، فقال أبو هريرة: فانطلقنا فما يشاء واحد منا إلا أن يقتل منهم ما شاء، وما أحد منهم بوجه إلينا منهم شيئاً، فقال أبو سفيان:

أبيحت خضراء قريش

ولا قريش بعد اليوم^(٣٠).

ويخرج أبو سفيان بالفرع إلى مكة يصرخ بأعلى صوته «يا معشر قريش، هذا محمد قد جاءكم

(٢٩) نفسه: ص ٩٠.

(٣٠) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٠٥.

نميا لا قبل لكم به، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، فقامت إليه هند بنت عتبة، فأخذت بشاربه فقالت: أقطرا الجميت الدسم الأحسن، قبح من طليعة قوم، ويلكم لا تفرنكم هذه من أنفسكم فقد جاءكم بما لا قبل لكم به، فمن دخل دار أبي سفيان فهو آمن، قالوا: قاتلك الله، وما نغنى عنا دارك؟ قال: ومن أغلق بابي عليه فهو آمن، ومن دخل المسجد فهو آمن، ففرق الناس لى دورهم وإلى للمسجد^(٣١).

وبدا حذر التجول فى أم القرى، بعد أن رأى سيد قريش ما رأى، وأراد الله أن يرى، ثم كيف جمع الأنصار تحديداً أمامه، أهل الحرب والدم والحلقة، أعداء قريش وفدائى الإسلام رجائه، ليستبجح بهم مكة حيث ثروات الملأ التى تربو على مئات الملايين، وفيها كان الغيد لحسان اللائى يرفلن فى النعيم. ومن ثم تصور سعد بن عباد أن ما صنعه الرسول من ستمراض للقوة والعنف أمام أبى سفيان، أمر نهايته استباحة مكة فخرج يحمل راية القيادة أمام لجيش، ويحمل معها مشاعر كل يثرى إزاء مكة، هاتفاً: لليوم يوم للملحمة، اليوم تستحل الحرمة. ويسمعه المهاجرون فيهرعون بالبلاغ إلى النبى، ومعهم صرارين الخطاب شاعراً يفصح عن لمشاعر قائلاً:

يا نبى الهدى إليك لجا	حى قريش ولات حين حين لجا
حين ضاقت عليهم سعة الأر	ض وعاداهم إله السماء
والتقت حلقتا البطان على القد	وم ونودوا بالصليح الصلعا
إن سعداً يريد قاصمة الظ	سهر بأهل الحجون والبطحا
عزرجى لو يستطيع من الف	سيظ رمانا بالنسر والعواء
فلئن اقتحم اللواء ونادى	يا حماة اللواء يا أهل اللواء
لتكونن بالبطاح قريش	بقعة فى أكف الإمام ^(٣٢)

وهذا ينادى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سعداً ليأخذ منه الراية، ويعطيها لأكثر مهاجرين رافة ورحمة ليدخل بها مكة، لعلى بن أبى طالب، وخلف على دخل الجيش فى رسالة لمأنة واضحة لمن ينظرون من خلف فرج الأبواب يطلعون ويرجعون، لتجراً النساء فقط يكشفن عن أنفسهن، ويفتحن الأبواب ويقفن فى دلع على شارع الموكب العظيم، يحمن أباريق

(٣١) ابن هشام: السيرة فى كتاب السهل... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٠٧.

(٣٢) نفسه: ص ١٠١.

الخمري يمتزج بها وجوه خيل الفتح في دعوة وأمنحة تعلن الاستسلام للفاتحين، ويلخص ابن الأثير ما روته كتب الأخبار بشأن ذلك الاستقبال الحريمي في قوله:

قام نساء مشركات في وجوههن، يلطنن وجوه الخيل بالخمير، وقد نشرن شعورهن، فرأهن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإلى جنبه أبو بكر، فتبسم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وقال: يا أبا بكر كيف قال حسان (٣٣) ؟

ليطلق حسان مستجيباً يصف المشهد شعراً يقول:

تظل جيادنا متمطرات	يلطمهن بالخمير النساء
فإن تمرضوا عنا اعتمرنا	وكان الفتح وانكشف الغطاء
وقال الله لقد سيرت جنداً	هم الانتصار عرضتها اللقاء
ألا أبلغ أبا سفيان عسى	مغلظة قد برح بها الخفاء
بأن سيوفنا قد تركتك عبداً	وعبد الدار ساداتها (٣٤)

ولم يعترض الجيش أحد إلا النساء المرحبات، والهم إلا مجنبه خالد بن الوليد، الذي لقيه بعض المتحمسين من شباب قريش في جمع عند الخدمة فقتل منهم ثمانية عشر وقر البقية، وعلم النبي فقال: ألم أنه عن القتال؟ فأجابه مجيب. خالد قاتل مقاتل، فقال: قضاء الله خير، ومن المسلمين لم يقتل غير رجلين خطأ لمرئيهما في أماكن محظورة وقت حظر التجول، هما كرز بن جابر الفهري، وخالد الأشقر الخزاعي (٣٥).

ودلف النبي إلى البيت، وأرسل بلالاً إلى عثمان بن طلحة ليأتيه بمفتاح الكعبة، ذلك المفتاح التاريخي الذي انتقل عبر القرون من أياد إلى أيادي فوق دماء كثيرة، لينتهي إلى سليل البيت الهاشمي، ويمسك النبي بالمفتاح رمز السيادة جميعاً، ويفتح باب الكعبة ليوصل بداخلها ركعتين، ثم يخرج فيوقف على الباب أخذاً بعصانتيه وقد لبط الناس حوله، فيخطب فيهم قائلاً:

لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده.

(٣٣) ابن الأثير: التكملة.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٤٧.

(٣٤) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١١٧.

(٣٥) ابن سعد: الطبقات.. سبق ذكره، مج ٢، ج ٢، ص ٩٨.

ألا كل مأثرة أودم أو مال يدعى، فهو موضوع تحت قدمي هاتين، إلا سدانة البيت وسقاية الحاج، ألا وتكيل الخطأ شبه العمد بالسوط والعصا ففيه اللدية مغلظة مائة من الإبل، أربعون منها في بطونها وأولادها.

يا معشر قريش إن الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتسلطها بالآباء. الناس من آدم وآدم من تراب.

«يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى...» (وقرأ الآية كلها).

يا معشر قريش، ما ترون أنى فاعل فيكم؟

ويأتيه الرد:

خيراً، أخ كريم، وابن أخ كريم.

رد ما كان جوابه إلا:

انذهبوا فأنتم الطلقاء.

ويدعو النبي عثمان بن طلحة، فيدفع إليه مفتاح الكعبة وهو يقول: «خذوها يا بني طلحة نالدة دة لا ينزعها منكم أحد إلا ظالم»، بينما لا شك كان عثمان بن طلحة يتذكر أيام كان محمد يصباً متعجباً في بداية دعوته بمكة، عندما أراد أن يدخل محمد الكعبة مع السلأ القرشي من دة ليطلع ما بداخلها، فمنعه عثمان بن طلحة ورده رداً غليظاً، ونال منه، ولا شك يتذكر الآن يستلم المفتاح من محمد - صلى الله عليه وسلم - بعد أن أصبح سيد السادة، ما سبق وقاله له مد يومذاك: «يا عثمان، لعلك ستري هذا المفتاح بيدي يوماً، أضعه حيث شئت»، ولا شك أيضاً لم يزل ذاكراً بقية الحوار عندما أجابه: «لقد هلكت قريش يومئذ وذلت، فرد عليه النبي: «بل ريت وعزت يومئذ» (٣١). وقد أثبتت الأيام صدق كل كلمة قالها سيد الخلق.

ثم ينادى النبي عمه العباس بن عبد المطلب ليقيمه كما كان على منصب السقاية قائلاً: طيحكم ما ترزؤكم ولا ترزؤنها، ثم يبعث إلى تميم بن أسد الخزاعي ويأمره بتجديد أنصاب هبة، ثم يأمر بلال بالصعود فوق سطح الكعبة عند الظهر، ليرفع شعار دولة الإسلام مؤذناً به، ما يردد النبي: «لا تغزى قريش بعد هذا اليوم إلى يوم القيامة»، وكانت بنت أبي الحكم تردّد آخر وهي تسمع الأذان، فتقول: «أما الصلاة فسؤديها، ولكن والله ما تحب قلوبنا من قبل هبة» (٣٢).

(ابن سيد الناس: عيون.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٣١.

(ابن سعد: الطبقات.. سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٩٩، انظر أيضاً السهيلي: للروض الأنف.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١١٤.

وبعدما خرج النبي إلى ساحة الكعبة، يطوف على الأصنام يشير إليها بقضيب في يده وهو يقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً، ويؤكد ابن هشام عن ابن إسحاق أنه ما أشار إلى صم إلا وقع لساعته على وجهه أو قفاه، لكن ابن كثير لم يعجبه ذلك، ورأى في سقوط الأصنام بمجرد الإشارة تزييداً ورواية ضعيفة^(٣٨).

وبعدما يدخل النبي إلى قبة بنوها له، وهناك يصدر أوامره بقتل نفر سماهم بالاسم، حتى لو وجدوا متعلقين بأستار الكعبة، منهم جاريثان كانتا تتغنيان بهجاء النبي، فقتلت واحدة واستؤمن للأخرى من النبي فعفا عنها، وسارة وهي جارية كانت تؤذيه بمكة قبل الهجرة وقد استؤمن لها بدورها، والحويرث بن نقيد وهبار بن الأسود وهما اللذان نخسا بغير زينب بنت الرسول فسقطت عنه وألقت جنينها، وعبد الله بن خطل الذي أسلم فأرسله النبي يجمع الصدقات فقتل عبده وعاد إلى مكة مشركاً، وقد قتله سعيد بن حريث، ومقيس بن صبابه الذي ذهب إلى يثرب مسلماً، ثم قتل أنصارياً ثاراً لأخيه ثم عاد إلى قريش مشركاً، وقد قتله نميلة بن عبد الله، وعكرمة بن أبي جهل، وقد جاءت به امرأته للنبي فاستأمنته له^(٣٩).

كذلك صدر الأمر للنبي بقتل الشاعر عبد الله بن الزيمري السهمي، لأنه كان ممن يهجو النبي بشعره، وقد هرب مع هبيرة للمخزومي زوج أم هانئ بنت أبي طالب إلى نجران، وهناك أقام هبيرة مشركاً حتى مات، وعاد ابن الزيمري إلى النبي معتذراً متحجباً بقصائد المديح، فعفا عنه، كما صدر الأمر بقتل وحشي الحبشي لقتله حمزة بن عبد المطلب عم النبي في أحد، لكنه جاء للنبي معتذراً مسلماً فقبل منه، كذلك قبل النبي اعتذار حويطب بن عبد العزى، وهند بنت عتبة زوجة أبي سفيان^(٤٠).

ومن صدر بحقهم حكم الموت كان شقيق عثمان بن عفان من الرضاعة، عبد الله بن أبي سرح، لأنه كان قد أسلم، واشتغل بكتابة الوحي للنبي، ثم ارتد إلى مكة مشركاً، وقد جاء به عثمان إلى النبي يستأمنه، وهو ما جاء عند ابن كثير راوياً: «فلما جاء ليستأمن له صمت عنه الرسول طويلاً، ثم قال: نعم، فلما انصرف مع عثمان قال الرسول لمن حوله: أما كان فيكم رجل رشيد، يقوم إلى هذا - حين رأيي قد صمت - فيقتله؟! فقالوا: يا رسول الله هلا أومأت إلينا؟ فقال: إن النبي لا يقتل بالإشارة»^(٤١).

(٣٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٠٠.

(٣٩) ابن هشام: السيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٩٢، ٩٣، انظر أيضاً السهيلي: الروض الأنف، ج ٤، ص ١٠٤.

(٤٠) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٥٠، ٢٥١.

(٤١) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٩٦.

يقول رواية أخرى بذات الخصوص أن واحداً من الأنصار كان قد نذر أن يقتل ابن أبي سرح عليه، فلما جاء به عثمان وكان الأنصاري حاضراً، وبعد ما خرج عثمان وأخوه قال النبي ساري: «هلا وقيت بذنرك؟» فقال: يا رسول الله وضعت يدي على قائم السيف أنتظر منك أن لي فأقتله، فقال النبي: ليس للنبي أن يوميء^(٤٧).

وسط زخم الأحداث، وبين الحشد المتجمع حول قبة النبي - صلى الله عليه وسلم - جاء أبو شقيقته، التي كانت قد خرجت على باب بيتها حين دخول جيش الفتح إلى مكة مع النسوة، خرجن يستقبلن جيش الفتح، فتلقاها رجل وخطف من رقبتها طوقها الذهبي، وأمسك أبو يد شقيقته ينادي جند الله: «أنشدكم الله والإسلام طوق أختي، فلم يجبه أحد، فقال لأخته: أي، احتسبي طوقك، إن الأمانة في الناس اليوم لقليل^(٤٨).

تتلهم خزاعة الموقف فتعدو على هذيل، فتقتل رجلاً منها بئراً قديم، وهذا يغضب سيد الخلق، ينادي في الناس:

يا أيها الناس:

إن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض، فهي حرام من حرام إلى يوم القيامة، فلا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دماء ولا يعصدها فيها شجراً، لم تحل لأحد كان قبلي، ولا تحل لأحد يكون بعدي، ولم تحلل لي إلا هذه الساعة، غضباً على أهلها، ثم رجعت كحرمتها بالأمس، فليبلغ الشاهد منكم الغائب، فمن قال لكم إن رسول الله قاتل فيها فقولوا: إن الله قد أحلها لرسول الله ولم يحلها لكم، يا معشر خزاعة ارفعوا أيديكم عن القتل، لقد كثر القتل^(٤٩).

هكذا، وقفت الأنصار دهشة، كما وقفت قريش أيضاً مأخوذة، فالنبي يكف أيدي الأنصار عن ويكف أيدي الناس عن بعضهم البعض، ويعطن حرمة البيت إلى نهاية الدهور، ويطلق أهل من شروط، ويمارس طقوس قريش الدينية بتمامها، حتى تجديد الأتصاب، واحترام الحجر وتقديسه، لتتصالح الأنصار متوجسة بالهواجس عما سيؤول إليه الأمر، وهل من الممكن بعد أن تحرك رحمة لبلاده أن يمكث فيها بين أهله؟ لكن ليأتيها الجواب من رسول الله -

ن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ١٠٢.

ن هشام: للسيرة في كتاب المهدي... سبق ذكره، ج ٤، ص ٩١.

ن سعد: ص ٩٤، ٩٥.

صلى الله عليه وسلم - : «معاذ الله، إني عبد الله ورسوله، هاجرت إلى الله والحكم، فالمحيا محياكم والممات مماتكم، فأقبلوا إليه ليكون ويقولون: «والله ما قلنا الذي قلنا، إلا للضن بالله ورسوله،»^(٤٥).

وبعدها يصعد النبي إلى الصفا، لتقف مكة في طابور طويل، رجالها ونساءها، يمرون أمامه ليلقى كل منهم صيغة الاعتراف والرضوخ ومبايعة الرسول عليهم سيد أو رسولاً، بينما يجلس عمر ابن الخطاب أسفل مجلسه «يأخذ على الناس السمع والطاعة لله ولرسوله،»^(٤٦).

(٤٥) لنفسه: ص ٩٥، انظر أيضاً ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٠٦.

(٤٦) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٧.

سرايا خالد بن الوليد

«اللهم انى أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد»

[اللابى - صلى الله عليه وسلم]

بفتح مكة، انتهت الشفاعات، إحدى ركائز العقائد العربية والقرشية، وتم تدمير تماثيل الأرباب وسيطة جميعاً، تلك التي كانت قائمة فى فناء الكعبة، تتوسط لدى إله السماء لمن هم فى الأرض ن عباده، وسقط عمود أساسى من أعمدة الوثنية المكية المرتبطة بالكعبة وبالتجارة، حيث كانت لك الأرباب أرباباً للقبائل الصنارية فى بطن شبه الجزيرة، استضافتها الكعبة المكية جذباً لاتباعها هو المركز التجارى المكى، لمزيد من الرواج التجارى، وإثباتاً لسيادة الإله المكى الأعلى سماوى على بقية الأرباب، بما يحمل ضمناً للتسيّد القرشى على بقية القبائل. ومن ثم سقطت وساطات ودمرت الشفاعات بتدمير تلك التماثيل، الذى جاء تدميراً للرموز القبلية المتعددة وصهر لك القبائل جميعاً فى منظومة الأمة الواحدة، عبر العبادة المباشرة لإله واحد لا يقبل وساطة من مد إلا بإذنه، وقد أذن بذلك لصفيه النبى القرشى كشفيع أوجد، لتقلقل حالة التشعث القبلى ساعى نحو التوحيد بتماثيل متجاورة فى الكعبة، إلى توحيد كامل بصهر جميع الشفاعات فى خص سيد أوجد من قريش هو النبى عليه الصلاة والسلام، لنصنم قريش بذلك سيادة أعظم، بتوب عنها جميعاً سيد الخلق سيداً للعرب وشقيقاً أوجد للإله الأوجد فى للدولة المتوحدة الموحدة. وإعمالاً لذلك انطلقت سرايا المسلمين لتدمير هياكل الأرباب الوسيطة فى محيط الجزيرة،

وبين تلك السرايا كانت سرية خالد بن الوليد لدمير العزى ويبتها في ناحية نخلة، ذلك الصلم الذى اجتمعت حوله قريش وكثانة ومضمر، ليفكك بذلك هذا التحالف القبلى السابق بين تلك القبائل ويصهرها في منظومة للدولة.

ونرى لنا كتبنا الإخبارية أن خالدًا انتهى إلى العزى فهدمها وقطع سمراتها الثلاث وكسر ما لحق بها من رموز مقدسة، ورجع إلى النبي، لكن لتدخل تلك الروايات مرة أخرى نحاول التأكيد على ما كان وراء العزى من قوة غيبية، لكنها قوة ضعيفة مخيفة شيطانية، فتمسوق رواية تحكى أنه بعد عودة خالد إلى النبي سأله النبي - صلى الله عليه وسلم - : ما رأيت؟ فيرد أنه لم ير شيئاً، فيأمره النبي بالعودة مرة أخرى إلى العزى، ولا نتفهم السبب إلا باستمرار الرواية وهى تؤكد أن النبي كان يعلم أن العزى ليست مجرد حجر وأشجار، حيث يعود خالد إلى المكان فيخرج إليه امرأة سوداء ناشرة شعرها تولول، فيطوها خالد بالسيف وهو ينادى: يا عزى كفرانك لا سبحانك، إني رأيت الله قد أهانك، ويقتل خالد تلك الربة أو تلك الشيطانة فيكشف له مافى البيت المقدس من مال مخبوء، فيعود به إلى النبي، ليعقب الرسول قائلاً: تلك العزى ولا تعبد أبداً^(٤٧).

ويعود النبي فيرسل خالدًا في سرية أخرى، ترتبط أحداثها بمبدأ الإسلام وقاء وأهميته والتأكيد عليه، حيث سيعلم النبي نبؤه من خالد بن الوليد وشكواه إلى الله، تكسره تلك القاعدة الأساس في بناء الدولة، حيث خرج خالد برجاله للمقاتلين، بعضهم من المسلمين الأوائل، وبعضهم من الطلقاء والأعراب اللاحقين بالدولة طمعاً في المغانم أو الأمن، ليهبط على مياه بنى جذيمة، وإصملاً لمبدأ الإسلام وقاء يؤكد ابن كثير المعنى ذلك في قوله: «بعث عليه السلام خالد بن الوليد بعد الفتح إلى بنى جذيمة.. بعثه داعياً ولم يعطه مقاتلاً، ومعه قبائل من العرب»^(٤٨).

ويرى الطبرى أن بنى جذيمة ما أن رأوا خالدًا حتى أخذوا السلاح، فناداهم خالد:

صنموا السلاح

فإن للناس قد أسلموا^(٤٩).

وهو النداء الذى يحمل معنى السلام بالإسلام، وما يستدعى الشعور بالأمان ووضع السلاح، ويعلمنا ابن سيد الناس من جهته أن جذيمة قد أسلمت بالفعل سلفاً قبل أن يصلها خالد برجاله، وهو ما يتضح في الحوار الذى ساقه بين خالد وبينهم حيث يقول لهم خالد: «ما أنتم؟ قالوا:

(٤٧) نفسه: ص ٣١٤، ٣١٥.

(٤٨) نفسه: ص ٣١١.

(٤٩) الطبرى: تاريخ، سبق ذكره، ج ٣، ص ٦٧.

ن قد صابنا وصدقنا بمحمد وبنينا المساجد في ساحاتنا وأدنا فيها، قال: فما بال السلاح ؟ قالوا: بيننا وبين قوم من العرب عدواة فحفظنا أن تكونوا هم فأخذنا السلاح، قال: فصنعوا ؟ فوضعوه، فقال لهم: استأسروا، فاستأسر القوم، فأمر بعضهم فكف بعضاً وفرقهم في ٤٤ (٥٠).

لفر هذا إشارة لا تقوت قارئ مدقق، حيث تجمع كتب الأخبار أن بني جذيمة عندما رأوا ن الوليد، صرخ أحدهم واسمه (جحدم) صرخة للفرع ينادى قومه محذراً الاستجابة لخالد:

يا بني جذيمة إنه خالد
والله ما بعد وضع السلاح إلا الإسار
وما بعد الإسار إلا ضرب الأعناق
والله لا أضع سلاحى أبداً.

فذه رجال من قومه فقالوا: يا جحدم إن الناس قد أسلموا، ووُضعت الحرب وأمن فلم يزالوا به حتى نزعوا سلاحه، ووضع القوم سلاحهم، (٥١).

يبدو أن (جحدم) هذا كان ذا وعى نافذ، لا يطمئن ولا ينسى، فهو لم ينس أبداً ذلك الأمر عاه للفرع عندما رأى خالدًا، ويبدو أنه الأمر الذي لم يغرب عن بال خالد لحظة منذ خرج جذيمة، ذلك الأمر الذي يشرح لنا ابن هشام أمره، عما كان بين بعض قريش وبعض قبل الدعوة الإسلامية إذ يقول:

إن الفاكه بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم، وعوف بن عبد مناف بن ، بن زهرة، وعفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس، قد خرجوا تجاراً إلى اليمن.. لوا حملوا مال رجل من بني جذيمة بن عامر.. كان قد هلك باليمن.. إلى وريثه، فادعاه لهم يقال له خالد بن هشام، ولقيهم بأرض جذيمة قبل أن يصلوا إلى أهل الميت، فأبوا لقاتلهم بمن معه من قومه على المال ليأخذوه، وقاتلوه، فقتل عوف بن عوف، والفاكه بيرة، فهمت قريش بغزو جذيمة، فقالت بلو جذيمة: ما كان مصابب أصحابكم عن ملأ منا، ا عليهم قوم بجهالة فأصابوهم ولم نعلم، فلحن نعلك لكم ما كان لكم قبلنا من دم أو مال، نريش ذلك ووضعوا الحرب، (٥٢).

سيد الناس: عيون.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٣٩.

كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١١.

هشام: السيرة في كتاب السهيلي.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١١١.

هكذا أدرك جحدم أن لخالد ثأراً عند بني جذيمة، بعمه الفاكه بن المغيرة، ولم يثق الرجل في أن الإسلام قد غير شأن خالد، بينما رأت بقية جذيمة أنه يجب الوثوق برسول رسول الله، بعد أن أسلم الناس وأمنوا الحرب، وطرحو ما كان من شأن الجاهلية وراءهم، فأمنوا لخالد وأطاعوه موثقين من السلامة في النهاية، لكن ظن جحدم كان هو الظن الصادق، فقد أمر خالد رجاله أن يقتل كل منهم أسيره.

وانقسم الصحابة فريقين حول أمر خالد، حيث رفض المسلمون الأوائل تنفيذ أمر القائد، بل وأطلقوا ما كان بأيديهم من أسرى، أما بقية العريان وطلقاء قريش فقد نفذوا الأمر على الفور، واستحر القتل بليفاً في الأسرى.

وفي مقالة مسلمي جذيمة حادثة أوردتها كتب السير تحمل قصة حب زائغة، رواها الرواة عن عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي إذ يقول: «أدركنا الظعن - النساء - فأخذناهن، فإذا فيهم غلام وضئ الوجه به صفرة كالمهوك، فربطناه بحبل وقدمناه لبقته، فقال لنا: هل لكم في خير؟ قلنا: ما هو؟ قال: تدركون بني الظعن في أسفل الوادي ثم تقتلونني، قلنا: نفع، فعارضنا الظعن فلما كان بحيث يسمعن الصوت نادى بأعلى صوته: اسلمي حبيش على فقد العيش، فأقبلت جارية بيضاء حسناء وقالت: وأنت فاسلم على كثرة الأعداء وشدة البلاء، قال: سلام عليك دهرًا وإن بقيت عصرًا، قالت: وأنت سلام عليك عشراً وشفعاً تدرى وثلاثاً وترأ، فقال:

هواك لهم منى سوى غلة الصدر
وعظمي، وأسبلت الدموع على نحرى

إن يقتلونني يا حبش فلم يدع
فأنت التي أخليت لحمى من دمي

فقالته له:

وأخزى، وواسيداك في العسر واليسر
جميل العفاف وللمودة فى ستر

ونحن بكينا من فراقك مرة
وأنت فلم تبعد فلمم فتى الهوى

ليجيبها الحبيب المفارق:

أثيبى بود قبل إحدى الصفائق
وينأى الأمير بالحبيب المفارق

فلا ذنب لى قد قلت نحن جيرة
أثيبى بود قبل أن تشطح النوى

... فقدموه فضرىوا عنقه^(٥٣).

فجاءت فجعلت ترشفه حتى ماتت عليه،^(٥٤).

(٥٣) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٥٧.

(٥٤) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ١٠٨.

ونعلم من رواية ابن كثير أن الشاب لم يكن من بلى جذيمة المسلمين، لكنه جار لهم، لحق بهم عشقاً وهياماً في بنتهم حبش، ومن ثم ربما كان من المشركين، حيث يقول ابن كثير أن الشاب عندما قبض عليه رجال خالد قال لهم: «إني لست منهم، إني عشقت امرأة فلحقته، فدعوني أنظر إليها نظرة، ثم اصنعوا بي ما بدا لكم، فإذا امرأة أئماء طويّلة، فقال لها: اسلمي حبش قبل نفاذ العيش.. فقالت: نعم فديتك، فقدموه فضربوا عنقه، فجاءت المرأة فوقعت عليه فشبهت شهقة أو شهقتين ثم ماتت، فلما قدموا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أخبروه بالخبر، فقال: أما كان فيكم رجل رحيم؟»^(٥٥).

وكان أول المحتجين على فعل خالد بمسلمي جذيمة ذلك الصحابي الجليل عبدالرحمن بن عوف، وهو ابن عوف بن عوف، الذي عدت عليه جذيمة في الجاهلية وقتلته مع عم خالد الفاكه بن المغيرة، فقام عبد الرحمن بن عوف ينتهر خالداً يقول له غاضباً: «لقد عملت بأمر الجاهلية في الإسلام»، فأراد خالد أن يشرك الصحابي الأول في الجريمة الشنيعة، ويلبسه جميلاً غير جميل بقوله له: «إنما تأرت لأبيك»، لكن ليرد عليه عبد الرحمن بن عوف مكذباً محتجاً فاصحاً:

كذبت

فلقد قتلت قاتل أبي

لكلك تأرت بمعك الفاكه بن المغيرة^(٥٦).

وأخذ المسلمون يتلاومون في أمر قتل مسلمي جذيمة المستسلمين لأمان الإسلام، حتى بلغ الأمر رسول الله بليغاً، فانتفض رافعاً يديه حتى رأى الناس ما تحت إبطيه وهو يهتف بأعلى صوته أمام الكعبة، ليبلغ الجميع أن الإسلام ينبغي أن يكون وقاء لأهله، مردداً من المرات ثلاثاً صارخات:

اللهم إني أبرأ إليك

عما صنع خالد بن الوليد^(٥٧).

ثم أردف هتافه المتنازع الفاضل الحزين بديات القتل يرسلها إلى جذيمة حتى ترضى، وحتى

(٥٥) ابن كثير: البديلة.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٤.

(٥٦) نفسه: ص ٣١٢.

(٥٧) الطبري: تاريخ.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٦٧.

تدري العرب ذلك واضحاً، لكن ابن كثير يلحظ الموقف بعين فاحصة واعية فيقول: إنه رغم قتل خالد لعدد كبير من مسلمي جذيمة، وأنه قتل طائفة كثيرة منهم وأسربقتهم، وقتل أكثر الأسرى أيضاً، فمع هذا لم يعزله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بل استمر به أميراً.. لهذا لم يعزله أبو بكر في خلافته حين قتل مالك بن نويرة أيام الردة، وتأول عليه ما تأول حين ضرب عنقه واصطفى امرأته أم تميم، فقال له عمر بن الخطاب: اعزله فإن في سيفه رهقاً، فقال له الصديق: لا أعمد سيفاً سله الله على المشركين،^(٥٨).

(٥٨) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٣.

غزوة هوازن

«يغفر الله لرسول الله، يعطى قریشاً
ويتركنا، وسيوفنا تقطر من دمانهم،

[الأنصار]

لم تدرك هوازن تلك القبيلة الكبرى، ولا ثقيف التي لا تقبل عنها شأناً، أن الأمر يسير إلى نتائج التاريخية، ولا أدركت كلتا هاتين أن وحدة العرب في جزيرتهم قد انعقدت في صفحات الزمن بعد فتح الفتوح، والاستيلاء على أم القرى، ولم تدرك القبيلتان أن غزوات الجاهلية في سبيلها إلى زوال، حيث يحكى لنا ابن الأثير ذكر غزوة هوازن في وادي أوطاس بجبال حنين، فيقول: «وكانت في شوال، وسببها أنه لما سمعت هوازن بما فتح الله على رسوله من مكة، جمعها مالك ابن عوف النصرى، من بني نصر بن معاوية بن بكر، وكانوا مشفقين من أن يغزوه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعد فتح مكة، وقالوا: لا مانع له من غزونا، والرأى أن نغزوه قبل أن يغزونا، واجتمع إليه أهل ثقيف»^(٥٩)، أما الطبري فيعلمنا أن هوازن وثقيف قد جمعوا جموعهم عندما سمعوا بمسير جيش يثرب نحو مكة، ظناً منهم أنه يريدهم هم^(٦٠)، وقد ذهب البلاذري مذهب ابن الأثير في قوله: «وكانت أشراف هوازن بن منصور وغيرهم من قيس

(٥٩) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٧، ص ٣٦١.

(٦٠) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٣، ص ٧٠.

قد تجمعوا مشفقين من أن يغزوهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وقالوا: قد فرغ لنا فلا ناهية له دوننا والرأى أن نغزوه^(١١).

وعلم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالرعب الذي أخذ هوازن، ودفعها دفعاً لتخرج في حلف مع ثقيف، يتقدمها رجالها، قد أخذوا معهم نساءهم وأموالهم وأطفالهم، بتقرير فدائي من مالك بن عوف ملكهم وسيدهم، حتى يجد كل رجل منهم في نفسه الغيرة والحمية للقتال دون عريضه وماله، فكان وجود المال والنعاء والعيال وراء الرجال دافعاً للاستماتة القتالية من وجهة نظر قائدهم مالك بن عوف، طالباً بذلك روحاً فدائية ونصراً لا يشك فيه.

وخرج النبي برجاله من مكة غازياً لهوازن، لكنه ترك لأهل مكة، ولفرعها الأموى تحديداً طمأنة واضحة، تليغاً بمكانتهم ودورهم في الدولة، فاستخلف على مكة عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس الأموى، وكان عمره إذ ذاك قريباً من عشرين سنة^(١٢)، منبهاً بذلك إلى دور الجيل القرشي المقبل. ومطمئناً لتجار مكة وسادتها على نظامها الاقتصادي والتجاري، بل والديني الذي أفرزه ظرفها التاريخي، وهو ما تؤكد رواية ابن الأثير حيث يقول: إن عتاب الأموى قد حج بالناس هذا العام، «وحج الناس تلك السنة على ما كانت العرب تحج»^(١٣).

وبينما تتحرك كتائب الإيمان نحو أوطاس حدين في اثني عشر ألف مقاتل، منهم جيش الفتح وكان عشرة آلاف، وقد انضم إليه ألفان من الطلقاء، يقول النبي وهو على رأس ركبته العظيم، تهتز تحته أرض البوادي تسمع العربان:

لن نغلب اليوم من قلة^(١٤).

وكانت كلمة الرسول - صلى الله عليه وسلم - معبرة شاملاً عن واقع موضوعي واضح فصيح، فمهما كانت قوة هوازن وثقيف، فلن تقاس عدداً على جند الله الذين يمثلون أكبر جيش عرفته الجزيرة من عربها، ولم يعد الأمر بحاجة في تلك الجولة لاستدعاء ملأ السماء المقاتل ولا تعبئة الملائكة، ونادى النبي في رجاله هاتفاً:

من قتل قليلاً فله سلبه^(١٥).

(١١) البلاذري: أنساب الأشراف... سبق ذكره، ج ١، ص ٣٦٤.

(١٢) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣١٣.

(١٣) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٣٧٢.

(١٤) ابن هشام: المسيرة في كتاب السهيلي... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٧٤.

(١٥) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٧، ج ١، ص ١٠٩.

وجاءه رجل من عيونه المتقدمين يحمل أخبار العدو يقول: «يا رسول الله، إنى انطلقت من بين أيديكم حتى طلعت جبل كذا وكذا، فإذا بهوازن عن بكرة أبيها بظعنهم وبمنهم وشأنهم قد اجتمعوا إلى حنين، فنبس رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقال:

تلك غنيمة المسلمين غداً إن شاء الله^(٦٦).

لكن على طريق هوازن، يظهر بين ذلك الجمع من جند الإيمان كثير من سوء الفهم للإسلام وأهدافه، خاصة بين أولئك الذين احتشدوا معه على حذافة عهد بالإسلام من العربان والطلقاء، حيث يمشون بشجرة مقدسة لعرب الجاهلية اسمها ذات أنواط، وعندما يرونها يقولون للنبي - صلى الله عليه وسلم - «يا رسول الله، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط»، وكانت ذات أنواط قد بلغت رتبة الربوبية في الجاهلية، ومن ثم لم يدرك هؤلاء مغزى التوحيد القومي والتوحيد الألوهي الذي لا يقبل شراكة، وهم من لاشك ينطبق عليهم قول الآيات الكريمة «قللت الأعراب أمنا قل لم يؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا» (١٤/ الحجرات)، لذلك كان رد رسول الله عليهم المستنكر: «الله أكبر، هذا كما قال قوم موسى لموسى: اجعل لنا آلهة كما لهم آلهة، لتركن سنن من كان قبلكم»^(٦٧).

هذا بينما كان مالك بن عوف قد عزم من جانبه على نصر إن حدث غير تاريخ الجزيرة والعالم، فاستفاد من دروس غزوة بدر الكبرى، حين كان المسلمون قلة أمام كثرة، وعلم الأسباب ودرس الخطط، ليفعل ماسبق وقطعه المسلمون أعوانها، فسبق جيش المسلمين برجاله إلى مواقع متميزة اختارها بجبال حنين المرتفعة والتي تتحدر إلى قعر فسيح يسمى أوطاس، ووزع رجاله في مواقع مختارة بعناية، وهبأهم مابين رام وقارس وراجل ودارع، ووضع خلفهم نساءهم وأطفالهم ويعيرهم وشباههم وأموالهم، وهو يطم من جانب آخر حال ذلك الجيش الهائل وما فيه من ثغرات، أهمها أولئك الذين دخلوا الإسلام كرها، وأطلق عليهم المسلمون الأوائل اسماً يليق بهم، أسموهم الطلقاء.

ونسمع من الصحابي جابر تصوير المشهد الأول للغزوة وهو يقول:

فلما استقبلنا وادى حنين، انحدرنا في واد أجوف حطوط، إنما نتحدر فيه انحداراً، في عماية الصبح، وكان القوم قد سبقوا إلى الوادى فكمنوا لنا في شعابه ومضايقه، قد تهيأوا وأعدوا، فولله ما راعنا ونحن مدحطون إلا

(٦٦) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٢٤.

(٦٧) أخرجه ابن كثير في كتاب باب فتركت سنن الحديث ١٨ باب فتركت سنن الحديث ٢١٨.

الكتائب قد شنت علينا شدة رجل واحد، فانهزم الناس أجمعون لايولى أحد على أحد^(٦٨).

الآن يهزم جيش دولة النبي وهو الكثير أمام فئة قليلة ١٩ الآن وبعد ذلك المشوار الطويل الكبير العظيم، وبعد أن قاربت الدولة الكبرى على القيام فى جبين التاريخ، وبعد كل تلك المعاناة والتجارب والهزائم والانتصارات، وبعد كل تلك النماء وذلك العمر الذى انقضى، والدولة الكبرى من التحقيق قاب قوسين أو أدنى، وبعد كل ذلك التواصل بين الأرض والسماء، وكل الآيات التى نتحدث عن الاستشهاد وعن اللجنة وعن النار، تفر للكرة أمام القلة، ويتبعثر الاثنى عشر ألف مقاتل منهزمين يحاولون الصعود من أوطاس إلى حنين، والصعود ليس كالهبوط، فيه الذعر وفيه الكبروت، فيه سهام تترى ورماح تطارد، لا أحد يلتفت إلى أحد، ولا حتى إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يرى المشروع برمته يزلزل زلزالا عنيفا، ليقف مكانه ثابتا، فالآن بعد كل تلك الحياة الحافلة بزخم الأحداث الكبرى، إما حياة تصل إلى مبتغاها أو لا حياة، ويصمد القائد العظيم وحده ويهرب المؤمنون فرارا من الموت، ولا يبقى من القضية كلها والشعارات جميعا عن جنة الشهداء ونار الكافرين، سوى رابطة الدم وحدها، فيجتمع حول بغلة الرسول أهل بيته فقط من بنى عبد المطلب وأبى طالب، ثمانية فقط من الاثنى عشر ألفا وقفوا ترسا واحداً فى حلقة حول ابن أخيه، بينما النبي يهتف فى رجاله المؤمنين^(٦٩):

أين أيها الناس؟

هلموا إلى

أنا رسول الله

أنا رسول الله

أنا محمد بن عبد الله

ويعقب ابن كثير على النداء النبوى:

ولا شيء!!

وركبت الإبل بعضها بعضا.

أو

وانكفأ الناس منهزمين

لا يقبل أحد على أحد^(٧٠).

(٦٨) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٦٧، ٢٦٢.

(٦٩) السهيلي: الروض الأكتف... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٤١.

(٧٠) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ص ٣٢٥، ٣٢٦.

ووسط الغبار الذائر تحت خطو الهاريين وستابك خيريلهم، يلمح أحد الفارين عمر بن الخطاب فيسأله: ما شأن الناس؟ ليجيبه عمر معبراً عن مدى اللوعة واليأس: أمر الله!!^(٧١)

وانتحى أبو سفيان مع رفقة له من رجال مكة الطلقاء، مكاناً آمناً يطالعون مشهد الارتداد والذكور لجدد المسلمين للفرعين، ليفصح لسانه عن مكتون صدره، فيهدف معبراً عن فرجه العظيم:

لانتهمي هزيمتهم دون البحر.

أما كلفة بن الحليل، الذي خرج من مكة مع النبي وهو على شركه، وكان يظن أن ماحققه محمد إنما بفضل السحر، فقد علا صوته وهو يطن سعادته جهرية بما يرى ويصرخ:

ألا بطل السحر اليوم!!

لكن ليرد عليه أخوه لأمه صفوان بن أمية، أحد كبار أشراف مكة، معبراً عن قبليته العويقة وعصبية المتجذرة لأهله، يقول: «اسكت فض الله فاك، فولله لكن يريني رجل من قريش، أحب إلى من أن يريني رجل من هوازن»^(٧٢).

ويقول ابن كثير: «اعتزل أبو سفيان وصفوان وحكوم بن حزام وراءهم ينظرون لمن تكون الدائرة»^(٧٣)، فيمر عليهم رجل من قريش ينادي صفوان بن أمية: «أبشر بهزيمة محمد وأصحابه، فولله لا يجتبرونها أبداً، ليرد صفوان مكرراً معبراً عن أسفه مما يسمع من بني قريش: «تبشرني بظهور الأعراب؟ فولله لرب من قريش أحب إلى من رب من الأعراب»، وهي ذات للمشاعر المشائرية التي عبر عنها لسان مصعب بن شيبة، عندما سئل بعدها عن خروجه مع رسول الله إلى هوازن، حيث يقول: «والله ما أخرجني إسلام ولا معرفة به، ولكني أبيت أن تظهر هوازن على قريش»^(٧٤).

أما النبي الذي وقف يشاهد هذا الانهيار، فقد نظر إلى السماء وهو يهدف برهها:

اللهم إنك إن تشاء

لأتبعد في الأرض بعد اليوم»^(٧٥).

(٧١) نفسه: ص ٣٢٩.

(٧٢) نفسه: ص ٣٢٥.

(٧٣) نفسه: ص ٣٢٨.

(٧٤) نفسه: ص ٣٢٩، ٣٣١.

(٧٥) نفسه: ص ٣٣٦.

وكان لا بد من عمل سريع، وتصرف حاسم، فينظر الرسول إلى حامل راية هوازن، يرفع
الراية ويمسك برمح طويل لا يحمله إلا رجل شديد المراس، يقتحم الناس بفرسه ووراءه رجال
هوازن وثقيف، وهذا يرفع الذبي أصبعه مشيراً إلى حامل الراية، ويجمع على بن أبي طالب
الإشارة ليهوى بسيفه على عقب الفرس، فيسقط فيقتله فتسقط الراية، وترتبك هوازن.

ثم يجول المصطفى بعينيه يبحث بين الهاريين عن خثولته من أهل الدم والحرب والعلقة
اليثارية، ثم يهتف بعمه العباس فجأة، بينما هو واقف يمسك بزمام بغلة الرسول لذلك.

يا عباس؛

ناد: يا مشر الأنصار

يا أصحاب الشجرة

كان النداء نداءً رحم وخفولة، وتذكيراً بمهد البيعة حتى الموت تحت الشجرة، وتذبيها إلى عقد
العري وجواره المعقود بين الأنصار والنبي في العقبة، واستشرافاً لشهامة النجدة والمروءة،
واستنفاراً للخفة العربية، ويستمر العباس ينادى والنبي يلقنه:

يا أصحاب البيعة يوم الحديبية

الله، الله

الكرة على نبيكم

يا أنصار الله

يا أنصار رسول الله

يا بني الخزرج

يا أصحاب سورة البقرة

يا أصحاب السمرة^(٧١)

نداء لمس الحواشي وهزما بين الجوانح ولجّت به الخثولة في تعبير العباس بن عبد المطلب
وهو يقول:

فوالله لكأنما عطفتهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها،

(٧١) نفسه: ص ٣٢٨، ٣٢٩.

فقالوا:

يألييكاه

يألييكاه^(٧٧)

ويعضى العباس، الشاهد على عقد العقبة مع الأنصار، الذين تكللوا بحماية النبي بعهد وعقد عري، ليصف لنا المشهد الثاني للمعركة الكبرى، لينظر إلى الأنصار ويقول شاهداً على التزامهم عهدهم ووفائهم رحمهم:

فيذهب الرجل منهم يريد أن يغني بعيره فلا يقدر على ذلك، فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه، ويأخذ سيفه وترسه، ثم يفتح عن بعيره، فيخلى سبيله في الناس، ثم يؤم الصوت حتى ينتهي إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حتى إذا اجتمع إليه منهم مائة رجل استقبلوا الناس فاقبلوا، فكانت الدعوى أول ما كانت: يا للأنصار ثم جعلت أخيراً يا للخزرج^(٧٨).

وصمد المسلمون، وبدأ الفارون في العودة والذكائر، وعاد السيف الإسلامي يشتد مرة أخرى ليعمل عمله في هوازن وثقيف لينتحي النبي يمينا وحوله آل بيته الهاشمي، ويقول من معتلاه: الآن حمى الوطيس.

وبلاغة المصطفى هنا ظاهرة في تعقيبها على دورة الدائرة على هوازن في وادي أوطاس، وقوله: الآن حمى الوطيس، والوطيس في شرح السهيلي هي نقرة في حجر توقد حوله النار فيطبخ به اللحم، ويعقب بأنها من الكلم التي لم يسبق النبي إليها أحد^(٧٩).

ومع صمود الأنصار عاد الجيش المنهزم ليحط على عدوه ليسترح القتل حتى قال ابن سعد: «فأمر رسول الله أن يقتل من قدر عليه، فحلق المسلمون عليهم يقتلونهم حتى قتلوا الذرية، فبلغ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ذلك، فنهى عن قتل الذرية،^(٨٠) وماهى إلا سويحات حتى جمع المسلمون من الأسرى ما يربو على ستة آلاف نسمة أعمهم نساء وأطفال تركهم رجالهم وهربوا أو قتلوا^(٨١)»، ووقف المسلمون يحصون غنائمهم التي وصلت أربعة وعشرين ألف بعير،

(٧٧) نفسه: ص ٣٢٩.

(٧٨) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٣، ص ٧٤.

(٧٩) السهيلي: الروض الألف... سبق ذكره، ص ١٣٨.

(٨٠) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ١٠٩.

(٨١) الطبري: تاريخ... سبق ذكره، ج ٣، ص ٨٧.

وأكثر من أربعين ألف شاة، وأربعة آلاف أوقية من الفضة^(٨٢)، أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يتم حبسها في الجعرانة حتى ينظر في أمر توزيعها على أفراد الجيش المنتصر.

هذا بينما كانت أم سليم تعبر عن مشاعر السخط على الخونة في الجيش والطلاق من قريش، الذين فروا والذين شمتوا والذين فرحوا والذين وقفوا ينتظرون تحديد موقفهم بتحديد العلامات المبشرة لمن ستكون الكرة، فحقول للبي: «يا رسول الله اقتل من بعدها الطلقاء الذين انهزموا بك، فقال: إن الله قد كفى وأحسن يا أم سليم»^(٨٣). وفاضت مشاعر حسان بن ثابت الأنصاري ضد الطلقاء، فقال في كعدة بن الحبل الذي كان يهتف: «ألا بطل السحر اليوم»:

رأيت سواداً من بعيد فراعنى أبو حبل ينزو على أم حبل
كان الذي ينزو به فوق بطنها ذراع قلوب من نتاج ابن عزهل^(٨٤)

(٨٢) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مع ٢، ج ١، ص ١١٠.

(٨٣) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٣٦.

(٨٤) ابن هشام في كتاب السهيلي: الزمخشري... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٢٤.

حصار الطائف

«والله لنحن أذلّ من العبيد»

[عبينة بن حصن]

الطائف، مدينة الثقفيين الكبرى التي بلغت شوها عظيما في التمدن، كانت المدينة التي لا تقل شأنًا عن مكة، وناقست يثرب طويلا على صدارة الموقع الثاني بعد مكة، وربما سعت مثلما سعت يثرب لتحوز المركز الأول، مستمدة ذلك من قوة أدت إليها عوامل عدة، فهي من أعدل مناطق الجزيرة مناخا وأكثرها خصوبة وزرعا، إضافة إلى موقعها الذي يقف على طريق التجارة بين مكة واليمن، طريق رحلة الشتاء، وهو الأمر الذي جعلها في حسابات الرسول - صلى الله عليه وسلم - عندما كان بمكة يبحث عن مدينة تحقق مشروعه العظيم، تقع في الموقع الأول فزارها داعيا لكنهم ردوه رداً سفيها، فميم وجهه بعد ذلك نحو الأخوال في يثرب، بعد أن فقد الأمل في فهم سرأة ثقيف وأشرافها لأبعاد ذلك المشروع الهائل.

وعندما نتذكر عدد رجالها المقاتلين، يجب أن نوقن من وجود سراع على النفوذ بينها وبين قريش، التي كانت تتطلع إلى مد نفوذها إلى الطائف لحل مشكلة وضعتها في المعادلة التجارية، لوجودها على الخط للتجاري لرحلة الشتاء، وقد تمكن بعض أثرياء قريش بالفعل من شراء بعض الأماكن الخصبة بين الثقفيين، وتكاثروا يستحذون على أراضيها

الخصبة، وهو مانجده وأضحأ عند ابن حبيب^(٨٥).

وطبيعى أن تحاول ثقيف الاستقلال الاقتصادى، وهو ما أدى إلى تنافس جعل أهل الطائف يستجلبون قوافل التجارة إليهم، بجعل مدينتهم ذات المناخ المتميز، مركزاً للتجارة والتجار، ووصل الأمر إلى حد وقوع الحرب بين الفريقين فيما يعرف بحرب الفجار، وغنى عن الذكر أنها سميت كذلك لأنها نشبت إبان الأشهر الحرم، والتي أرادت ثقيف ضرب حرماتها لضرب التجارة القرشية^(٨٦).

ويبدو أن قريشاً قد اضطرت إلى لون من المصالحة باقتسام المنافع المشتركة، بعدما جد ظرف جديد لصالح الطائف، تمثل فى استيلاء الفرس على اليمن، وهو ما أدى بإرسال كسرى وملوك الحيرة قوافلهم التجارية إلى اليمن عبر الطائف دون المرور على مكة. ويمكن للعين الفاحصة أن تتلمس أسباب حرب الفجار، حيث شجعت قريش عن عمد حليفاً قبلياً لها ليهاجم قافلة للعثمان ملك الحيرة، ويطلق طريق الحيرة إلى اليمن عبر الطائف.

ومن جانبها وجدت الطائف نفسها مضطرة إلى السلام مع قريش، بالنظر إلى ظرفها الداخلى، حيث نشب الصراع بين عشائرها، وهو المعلوم بشأن بنى عوف مقابل بنى مالك، بينما اتجهت قريش إلى مد نفوذها الاقتصادى داخل الطائف بشراء أراضيها، وإقراض رؤسائها ما يريدون من أموال، لينتهى القرشيون إلى السيطرة على السوق الداخلية للطائف، بل وحولوا مدينة الطائف إلى سوق الحجاز المركزى، وبالمقابل كانت ثقيف بحاجة لتصرف منتجاتهم الزراعية فى مكة، فاصترفت بالأمر الواقع، وبصدارة مكة وبالتحالف مع قريش لعدم إهدار المصالح، فكانا يفتسمان اللفوذ تقريباً عند ظهور الإسلام، حيث سيطرت قريش على طريق الإيلاف الشامى، وتركت للطائف طريق الشتاء، وانتقل الصراع إلى تحالف واختلاط ومصاهرات ومشاركة فى رؤوس الأموال.

وعندما نتذكر أن ثقيف هى التى كانت دليل جيش أبرهة الحبشى نحو مكة عام الفيل^(٨٧)، يمكن أن نفهم فوراً موقف ثقيف المتصلب عندما ذهبها محمد داعياً، ثم موقعها المتصلب من اللبى ومن قريش بعد سقوط مكة واستسلام سادتها لللبى، حيث اكتشفت أن مصيرها الخنوع

(٨٥) ابن حبيب: التعلق فى أخبار قريش، تحقيق خير شيد أحمد فاروق، دائرة المعارف العلمانية، حيدرآباد، ط ١، الهاد، ١٩٦٤، ص ٢٨١، ٢٨٠.

(٨٦) نفسه: ص ٢٠٩.

(٨٧) ابن هشام: السيرة النبوية، تحقيق مصطفى السقا وآخرين، مصطفى البابى الحلبي، القاهرة، ص ٢، ١٩٥٥، ج ١، ص ٤٧.

التمام لسيادة قريش إن غزاها النبي، ومن ثم قامت تحالف هوازن لتكوين جبهة تحاول إنقاذ مصالحها من ذلك التهديد الهائل، وخاضت حربها اليائسة ضد جيش المسلمين، بينما كان النبي على الطرف الآخر يسعى إلى هذه المعركة سعياً، حيث كان قراره بحفظ مكة قريته وأهله من السبي، ومن ثم لم يغم جده شيئا يعرضهم عن فتحها، حيث لم يغموا شيئا على الإطلاق^(٨٨)، ومن ثم كان توجيه المسلمين نحو هوازن وتقيف للثنين كانتا قد تهيأتا بدورهما للمعركة الانتحارية^(٨٩).

وبالهيمنة، تراجعت تقيف إلى الطائف، ومعها من انضم إليها من هوازن، حيث حصونهم القوية وميرتهم وزادهم الكثير^(٩٠)، وهذا أمر النبي بالمسير فوراً إلى الطائف ليضرب الحصار على حصونها.

ولما كانت تقيف قد ترفلت في النعيم، ولاتقل ثرواتها عن ثروات المكين، واقتنى سادتها الثمين من مقتنيات الذهب والفضة، وحلوا نساءهم بالجوهر على أنواعه، فقد انسلت خولة بنت حكيم بن أمية زوجة عثمان لتقترب من النبي وهم يوجهون نحو الطائف تقول له:

يا رسول الله، أعطني إن فتح الله عليك الطائف، حلى بادية بنت غيلان،
أو حلى الفارعة بنت عقيل^(٩١).

هذا بينما كان المحدث (هيت) مولى فاختة بنت عمرو خالة النبي، يقول لعبد الله بن أمية:

إن فتح الله عليكم الطائف، فسل رسول الله أن ينفلك بادية بنت غيلان،
فإنها هيفاء شموع نجلاء، إن تكلمت تظنت، وإن قامت تثلثت، وإن مشت
ارتجت، وإن عمدت تبثت، تقبل بأربع وتدبر بثمان، بثغر كالأقحوان، بين
رجلها كالعقب المكفأ^(٩٢).

وكان (هيت) يدخل على نساء النبي ويذهب إلى بيوته، والرسول لا يظن أن له شيئاً مما للرجال، وأنه لا يظن إلى شيء من أمر النساء مما يظن إليه الرجال، ولا يرى أن له في ذلك إرباً، فلما سمعه يقول ما قال لعبد الله بن أمية قال: لا أرى هذا الخبيث يظن لما أسمع، ثم قال

(٨٨) الماوردي: الأحكام السلطانية والولايات الدينية، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨، ص ١٦٤.

(٨٩) المقريزي: التاريخ، المكتبة المحمدية، الدجف، ط ٤، ١٩٧٤، ج ٢، ص ٥٣.

(٩٠) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ٣٦٦.

(٩١) ابن هشام في كتاب السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٥٠.

(٩٢) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ٢٦٨.

لنسانته: لا يدخلان عليكن، فحجب عن بيت الرسول،^(١٣) لكنه في رواية السهيلي قال لهيت: «قاتلك الله، لقد أجمعت النظر، ثم قال: لا يدخلان هؤلاء عليكن، ثم نفاه إلى روضة خاخ، فقيل إنه يموت جوعاً، فأذن له أن يدخل المدينة كل جمعة يسأل الناس»^(١٤).

وصيغة الجمع في قول رسول الله: «لا يدخلان هؤلاء عليكن»، تشير إلى آخرين مختلفين عاشوا في مدينة الرسول مثلاً كان حال (هيت) وهو ما يفيدنا به السهيلي في شرحه لأمر مختل المدينة حيث يقول: إن المختلنين المعلومين كانوا أربعة يحملون أسماء تليق بهم، فهم (هيت) و (هرم) و (ماتع) و (أته)، و وصفهم بقوله: «كان تأنيثهم لينا في القول وخصاباً في الأيدي والأرجل كخصاب النساء، ولعباً كلمهن، وربما لعب بعضهم بالكرج، وفي مراسيل أبي داود أن عمرو رضى الله عنه رأى لاعباً يلعب بالكرج، فقال: لولا أني رأيت هذا يلعب به على عهد النبي - صلى الله عليه وسلم - لفنيته من المدينة»^(١٥).

وبالوصول إلى الطائف أمر النبي بقصر مالك بن عوف للمتطرف فأحرق^(١٦)، ويقول البيهقي أنه نصب عليهم المنجنيق أربعين يوماً، فكان أول من رمى بالمنجنيق والدبابات والصبور في الإسلام، لكن ثقيف المستمجة تمكنت من صد دبابات المسلمين، بإلقاء الحديد المحمي بالنار عليها وعلى من فيها من فوق الأسوار، وهذا أمر النبي بقطع كرومهم الهائلة الموجودة خارج حصونهم لتدميرهم معزولاً^(١٧)، فنادوه من على الأسوار: لا تفسدوا الأموال فإنها لنا أولكم،^(١٨) فرد عليهم بنداء آخر يسمع عبيدهم أن من خرج إليه من عبيد ثقيف فهو حر، فخرج إليه هرباً بعضهم على رأسهم من أصبح بعد ذلك الصحابي للجليل أبو بكر^(١٩).

ولما طال الحصار جاء الأحمق الذي لم يعد مطاعاً (عيينة بن حصن) زعيم غطفان الفزارية إلى النبي، والمفترض أنه قد أصبح مسلماً، فطلب منه الآن ليذهب إلى ثقيف في حصونها، يدعوهم إلى الاستسلام والإسلام، لكنه عندما وصلهم أفصح عن لسان حال الزعماء الذين خضعوا راغمين، فقال لهم:

يا بني أنتم، تمسكوا بمكانكم، والله لنعمن أذل من العبيد، وأقسم بالله لنن

(١٣) نفسه: ص ٣٦١.

(١٤) السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٦٣.

(١٥) نفسه: ص ١٦٤.

(١٦) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ١٥٧.

(١٧) ابن سيد الناس: حيون... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٥٩.

(١٨) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٤٧، ٣٤٨.

(١٩) نفسه: ص ٣٤٧.

حدث به حدث لتملكن العرب عزة وممنة، فتمسكوا بحصونكم، وإياكم أن تعطوا بأيديكم، ولا يتكاثرن عليكم قطع الشجر^(١٠٠).

وطال الحصار، وعلم النبي أن الأمر سيطول أكثر، وأن ثقيفا تمتنع في حصونها ولديها من الزاد وفرة، فاستشار نوفل بن معاوية الدولى، فقال له: يا رسول الله ثعلب في جحر، أن أقمت عليه أخذته، وإن تركته لم يضرك^(١٠١)، فاستدعى للنبي أبا بكر وقال له: «يا أبا بكر إني رأيت أنى أهديت لى قعية مملوءة زيدا، فقهرها ديك، فهراق مافيهها، فقال أبو بكر: ما أظن أنك تدرك منهم يومك هذا ماتريد، فقال رسول الله: وأنا لرى ذلك^(١٠٢). ومن ثم أذن في الناس برفع الحصار والعودة إلى الجعрана، حيث أسرى وسبأوا وغنائم حنين.

وعندما سمع الزعيم الغطفاني عبيدة بن حصن الغزاري نداء رفع الحصار عن ثقيف، هتف لغوره معبراً عن عظيم فرجه: «أجل والله مجدة كراما، فقال له رجل من المسلمين: قاتلك الله يا عبيدة، أتمدح المشركين بالامتناع عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد جئت تخصره؟ فقال: والله إني ماجئت لأقاتل ثقيفا معكم، ولكنى أريد أن يفتح محمد الطائف فأصيب من ثقيف جارية أطوها^(١٠٣).

أما ابن كثير فقد التمس تفسيراً تبريراً لرفع الحصار عن الطائف وذلك في قوله الباحث عن الحكمة وراء الحدث:

قلت: وكانت للحكمة الإلهية تفحصنى أن يؤخر الفتح عامداً، لئلا يستأصلوا قتلا، لأنه قد تقدم أنه عليه السلام لما كان خرج إلى الطائف فدعاهم إلى الله تعالى، وإلى أن يؤوه حتى يبلغ رسالة ربه عز وجل، وذلك بعد موت عمه أبى طالب، فردوا عليه قوله، وكذبوه، فرجع مهموماً، فلم يستفق إلا عند قرن اللعالب، فإذا هو بغمامة فيها جبريل، فناداه ملك الجبال، فقال: يا محمد إن ربك يقرأ عليك السلام، وقد سمع قول قومك لك وماردوا عليك، فإن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بل أسأتني بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد وحده لا يشرِك به شيئاً، فناسب قول: بل أسأتني بهم، ألا يفتح حصنهم لئلا

(١٠٠) للبيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ١٦٣.

(١٠١) ابن الأثير: الكامل... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٦٧.

(١٠٢) ابن هشام في كتاب السهيلي: فروع... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٥٠.

(١٠٣) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٥٠.

يقتلوا عن آخرهم، وأن يؤخر الفصح ليقتلوا بعد ذلك مسلمين في رمضان من العام المقبل^(١٠٤).

وعاد النبي برجاله إلى الجمرانة، لتأثيه هناك امرأة من سبى هوازن، تزعم أنها أخته من الرضاعة، وأن اسمها الشيماء، فيسألها عن مؤيدات صدقها، فتكشف له بجسدها عن عضة كان قد عضها لها، فيتعرف الرسول - صلى الله عليه وسلم - على العلامة، فيبسط لها رداءه ويجلسها عليه، ويخيرها بين البقاء عنده محببة مكرمة، أو أن يعيدها إلى قومها ممثلة، فتقول له: «بل تمنعني وتردني إلى قومي.. فأسلمت، فأعطاه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ثلاثة أعبد وجارية، ونعما وشاء، وسماها حذافة، وقال: الشيماء لقب»^(١٠٥).

وتعلم هوازن بعودة النبي، وتدرك أن الإسلام هو الوقاء الأمثل فتختار له تسعة ممن بقى من أشرفهم، ليعلنوا أمامه إسلام هوازن ويبايعوه على السمع والطاعة، ثم يفتاحوه في مصابهم قائلين: «يا رسول الله، إن فيمن أصبتم الأمهات والأخوات والعمات والخالات وهن مخاضى الأقوام، ونرغب إلى الله وإليك يا رسول الله، وكان رحيما جوادا كريما، فقال سأطلب لكم ذلك، أما كيف؟ فقد سأههم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - «أبناؤكم ونساؤكم أحب إليكم أم أموالكم؟ فقالوا يا رسول الله خيرتنا بين أموالنا وأحسابنا، بل ترد إلينا نساءنا وأبناؤنا فهو أحب إلينا، فقال: إذا أنا صليت بالناس الظهر، قوموا وقولوا: إنا نستشفع برسول الله إلى المسلمين، وبالمسلمين إلى رسول الله في أبناؤنا ونساءنا، فسأعطيك عند ذلك وأسأل لكم».

وفعل الهوازنيون بتوجيهات الرسول - صلى الله عليه وسلم -، ووافق جميع المسلمين اللهم إلا عبيدة بن حصن مع غطفان وفزارة، والأقرع بن حابس التميمي ومعه تميم، وعباس بن مرداس زعيم سليم، إلا أنهم وافقوا جميعا في نهاية الأمر^(١٠٦)، وعادت هوازن برجالها ونساءها وأطفالها مؤمنة مسلمة بعد كفران، لكن بعد أن ركبت رأسها فخصرت أموالها وشرف بعض نساءها.

ورغم نصر هوازن فإن الرسول القائد - صلى الله عليه وسلم - ما كان ليفضل عن نقطة ضعف قد تكون قاتلة في صفوف رجاله، حيث بينهم من دخل تحت سيادة الدولة وسيدها، من سادة رؤوس وأشرف كبار، كان أحدهم لا يقبل برأس يعلو رأسه، فدخلوا على مضض مرغمين، يتحينون فرص الكرم، وعبروا في أكثر من موقف عن مكتون صدورهم، أما الأخطر فهو ما يمكن أن يسببوه للدولة من مشاكل، ربما أنت لكلمات وهزالم، وهو الأمر الذي يمكن استنتاجه

(١٠٤) نفسه: ص ٣٥١.

(١٠٥) ابن سيد الناس: عيون... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٥٢.

(١٠٦) للبيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ١٩٢، انظر أيضاً ابن هشام في كتاب السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٥٢.

ببعض الظن، فمن المحتمل أن يكون ماحدث في المشهد الأول لوقعة حنين ترتيباً مقصوداً من الملقاء، من قريش ومن القبائل الكبرى كقزارة وسليم وتميم، فيهرب فرسانهم أمام هوازن، لإيقاع الارتباك بين جنود المسلمين وصفوفه، الذي يمكن لأفراده أن يهربوا بدورهم بفريضة التقطيع، وهو أمر محتمل تماماً إذا أخذنا بالاعتبار حجم الجيش الإسلامي وعدد أفراد هوازن المقاتلين، وهو مايزداد تأكيداً إذا تذكرنا أن الكرة عادت على هوازن فقط بمئة أنصاري من بين الاثني عشر ألفاً، أحوال الرسول وناصريه في كل موقع بخولة حقة وإيمان صادق، ولولا صعود الأنصار في الوقعة لكانت النتائج مختلفة تماماً، ولربما تغير وجه التاريخ برمته. كان وعى القائد النفاذ يستدعى حلاً سريعاً لرتق تلك الثغرات في الولاء للدولة، فقام يوزع الأعطيات الهائلة من مغانم الهوازنيين الذين أسلموا على كبار الرؤوس وللهامات الصلبة اللدنية أصلاً، ليفتح عيونهم على ماينتظرونهم وإشعارهم أن الإسلام لاينتقص منهم ومن مكانتهم، بل يزيدهم ثراءً على ثراء، ويفتح أمامهم أبواب الثغنى الهائل على مصراعيه، إزاء الطموحات المتوثبة في الوعد اللبدي بكنوز كسرى وقيصر. فأعطى أبا سفيان صخر بن حرب أربعين أوقية من الفضة، ومائة من الإبل، فلم يقنع السيد القرشي وطلب لابنه يزيد، فأعطاه مثلاًماً أعطى أباه، فطلب لابنه معاوية فأعطاه مثلهما، كما أعطى حكيم بن حزام مائة من الإبل فسأله مثلهما فأعطاه، وأعطى الحارث بن كلفة مائة من الإبل كذلك لأسيد بن جارية والحارث بن هشام وصفوان بن أمية وقيس بن عدى وسهيل ابن عمرو وحويطب بن عبد العزى والأقرع بن حابس وعيينة بن حصن ومالك بن عوف، وكلهم سادة قومهم وأشرافهم وأثريائهم، لكل منهم مائة من الإبل، وأعطى لسيد من السادة هو عباس بن مرداس زعيم سليم أربعين من الإبل، فسخط سخطاً شديداً وقام يعبر عن واقع ماحدث من سيادة وتسييد بقوله:

فأصبح نهبي ونهب العبد سيد بين عبينة والأقرع
وما كنت دون امرئ منها ومن تضع اليوم لايرفع

فقال النبي: انهبوا فاقطعوا على لسانه، فقلوا يعطونه حتى رضى، ثم وزع الإبل خمسين خمسين على من هم أدنى في السيادة درجة^(١٠٧) كل ذلك والأنصار تقف مشدوهة تتطلع.

ولاشك أنها تذكرت وتذكرت مواقفها من البدء حتى المنتهى، ودماء بعضهم لم تجف بعد على ثرى أوطاس بحثين، ثم تتذكر خروجها مع النبي في غزواته وطلوعها على العرب في سرايا، وقتل من يأمر الرسول يقتله من بينهم أو من بين أحلافهم، ثم لاشك يتذكرون يوم أحد،

(١٠٧) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ١١٠، انظر أيضاً ابن هشام في كتاب السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٥٥.

عندما فر الناس من حوله بخاصة المهاجرين، وكيف صمدوا للمشركين يصدونهم عن رسول الله، وكيف من النبي بطلحة عندما كان يهرب إلى معلى الصخرة، ويقول: ألا أحد لهؤلاء، فيكر أنصارى عليهم بمنعهم عن النبي فيموت شهيداً، ثم يصعد النبي ومعه طلحة، فيقول النبي: ألا أحد لهؤلاء، فيقول طلحة: أنا لهم يارسل الله، فيقول كما أنت ياطلحة، فينزل لهم رجل من الأنصار حتى يموت شهيداً.

لا شك أيضاً ينكر الأنصار بيعة العقبة وعقدها، ويوم الهجرة عندما أتاهم النبي مهيباً لاجئاً مع رجاله، فأعطوهم دورهم وشاركوهم قوتهم بل ونساءهم.

ولا شك أيضاً أن الحاضر قائم بكل تفاصيله، وأنه لولا هم عندما عطفوا عطفهم على هوازن، مابقي من الأمر شيء وهذا تلو الأصوات، ويكثر اللفظ، ويقول قائلهم:

نحن أصحاب كل موطن وكل شدة ثم أترقوا علينا وقسم فيهم قسماً لم يقسمه لنا، ومانراه فعل ذلك إلا وهو يريد الإقامة بين ظهرانيهم.

ويقول آخر:

يفخر الله لرسول الله، يعطى قريشاً ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم.

ويزيد ثالث:

أما من قاتله فيعطيه، وأما من لا يقاتله فلا يعطيه.

هذا بينما بدأ الاحتجاج، وأخذ الناس يكثرون في الكلام، حتى قيل للرسول ما لا يصح من كلمات شديدة الاحتجاج، فهذا أبو موسى يروي: «كنت عند النبي - صلى الله عليه وسلم - وهو نازل بالجمرة بين مكة والمدينة ومعه بلال، فأنى رسول الله أعرابي فقال: ألا تنجزني ما وعدتني؟ فقال له: أبشر، فقال الأعرابي:

لقد أكرمت على من أبشر؟

بينما يقف رجل آخر على رأسه ويقول له:

يا محمد اعدل.

ليرد النبي: ويك، ومن يعدل إذا لم أعدل؟

فيجاوبه ذو الخويصرة من بني نعيم غاضباً:

لقد رأيت يا محمد ما صنعت.

فيسأله: وكيف رأيت؟

فيرد بصراحة العربى:

لم أرك عدلت.

فهم به عمر يقول: يا رسول الله ألا أقوم إليه فأضرب عنقه؟ لكن ليرد عليه النبي - صلى الله عليه وسلم - «دعه، إن له أصحابا».

بينما كان آخر يردد بين القوم:

إن هذه القسمة ماعدل فيها

وما أريد بها وجه الله.

فيذهب رجل بالكلام إلى النبي، فيتغير وجهه حتى يصير شديد الحمرة، ليهتف بالناداس: فمن يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله؟^(١٠٨).

وينتحى الأنصار جانباً وهم يرون أوياش القبائل يحيطون بالنبي في جمهرة عظيمة، تطالبه بوقف الأعطيات، ويقولون له: يا رسول الله أقسم علينا فيثنا من الإبل والغنم، والنبي يتراجع بين الأصوات الغاضبة، حتى يلجؤه إلى شجرة يعلق بها رداءه ويتراجع فتخلع الشجرة عنه رداءه فيصيح بهم: أيها الناس ردوا على رداي، أيها الناس والله لو كان لكم بعدد شجر تهامة نعماء لقسمته عليكم^(١٠٩). ثم يأمر زيد بن ثابت بإحصاء ما تبقى ثم توزيعها على الناس بالعدل، فكانت سهامهم لكل رجل أربعة من الإبل وأربعون من النخيل^(١١٠). هذا بينما وقف حسان بن ثابت أمام الأنصار ينشد عليه على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قائلاً برقة مشاعر الختولة:

سحا إذا حقلته عبيرة در
للمؤمنين إذا ما عدد البشر
قدام قوم هم آووا وهم نصروا
دين الهدى وعوان الحرب تستمر
للنائبات وما خساموا وما نجزوا
إلا السيوف وأطراف القنا وزر
منا عثاراً وكل الناس قد عثروا^(١١١)

زادت هموم فساء الممين منحدر
وات الرسول قفل يا خيم مؤمن
علام تدعى سليم وهي نازحة
سماهم الله أنصاراً بنصرهم
وسارعوا في سبيل الله واعترفوا
والناس ألب علينا منك ليس لنا
فما نبيدا وما خمدنا وما عثروا

(١٠٨) للبيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ١٧٣، ١٧٥، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، انظر أيضاً الرازي: المعاني... سبق ذكره، ج ٣، ص ٩٤٨.

(١٠٩) ابن هشام في كتاب السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ٤٥٩.

(١١٠) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ١١٠.

(١١١) ابن هشام في كتاب السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٢٢.

وهنا ينادى المنادى بالأنصار وحدهم ليجتمعوا في قبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليقف فيهم خطيباً يقول:

يامعشر الأنصار، ما قالة بلغتنى عنكم؟ وجدة وجدتموها على أنفسكم؟
ألم آتكم ضللاً فهداكم الله؟ وعالة فأغناكم الله؟ وأعداء فأثف الله بين
قلوبكم؟

قالوا: بلى، الله ورسوله أمان وأفضل.

قال: أما والله لو شئتم لقلتم فلصديقتم وصديقتم: أتيناكم مكنياً فصدقناكم،
وطريدأ قأويناك، وعائلاً فأسيناك، أوجدتم يامعشر الأنصار في أنفسكم في
لعاعة من الدنيا، تألفت بها قوماً ليسلموا، وركلتم إلى إسلامكم؟
ألا ترصنون يامعشر الأنصار أن تذهب الناس بالشاة والبعير، وترجعون
برسول الله إلى رحالكم؟

فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت امرأ من الأنصار، ولوليك
الناس شعباً وسلك الأنصار شعباً لسلك شعب الأنصار، اللهم ارحم الأنصار
وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار.

فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم وقالوا: رضينا برسول الله قسمة وحظاً^(١١٢).

ثم يخطب الوحي أحداث حنين بقوله الصادق:

«لقد نصركم الله في مواطن كثيرة ويوم حنين إذ أعجبكم كثيركم فلم
تغن عنكم شيئاً وصاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل
الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب
الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء
والله غفور رحيم» (٢٥: ٢٧ التوبة).

أحداث ومعجزات

مع الكثرة العددية لجيش المسلمين إزاء هوازن وثقيف، عبّر لسان النبي - صلى الله عليه وسلم - عن واقع الحال عندما قال: «إن تغلب اليوم من قلة»، وصادق عليه قول الوحي «إذ
أعجبكم كثيركم»، وهو الإعجاب الذي ماكان ممكناً أن يحدث لولا مقارنة المسلمين عددهم بعدد

(١١٢) لنفسه: ص ١٥٧.

عدوهم، وهو ما يجافى تمام المجافاة روايات جاءت بكتبنا الإخبارية تؤكد أن عدد مقاتلى هوازن بلغ عشرين ألف مقاتل، وهو الأمر الذى يتناقض تناقضاً صارخاً مع عودة الكرة عليهم بمئة مقاتل أنصارى، ثم انكسارهم بعد ذلك أمام جيش المسلمين، ويددولنا أن قصة العشرين ألف هوازنى كانت لونا من المبالغة، لجأت إليه كتبنا الإخبارية فى محاولة لتبرير الهزيمة التى لحقت بالمسلمين فى بداية المعركة، ناهيك عن كوننا نعلم أن أقصى تعبئة تمكنت القبائل من حشدتها فى الخندق لم تتجاوز العشرة آلاف مقاتل ولانسى بالطبع أن جيش دولة يثرب الإسلامية الذى ضم معظم محاربى القبائل الكبرى بما فيها قريش، لم يبلغ - رغم عمر الدعوة الطويل حتى هوازن - سوى اثنى عشر ألف مقاتل. وإن كان يمكن بحسبة بسيطة تقدير عدد رجال هوازن قياساً على عدد أسراهم من نساء وأطفال وبعض القلة من للرجال، حيث بلغ عددهم ستة آلاف، ويفرض هرب بعض النساء والأطفال دون الألفين، فإن عدد الرجال المقاتلين لا يمكن أن يتجاوز الأربعة أو الخمسة آلاف بأى حال من الأحوال.

ولم يكن ثمة حديث عن تدخل الملأ السماوى إزاء تلك الكثرة المزعومة فى جند هوازن، ولم يبدأ حديث الملائكة إلا بعد انهزام المسلمين الذين ولوا الأديار، ثم عادوا بنصرة الأنصار أحوال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى القتال حتى حققوا نصرهم العظيم، فقط عند هذه الفجوة يبدأ حديث الملأ السماوى وروايات المعجزات الملفزة.

ومع مجابهة به الآيات الكريمة «وأنزل جنوداً لم تروها» فتح الباب لحديث المعجزات، ورغم القرار الواضح فى الآيات عن رب العالمين الصادق صدق كماله بأنهم لم يروها، فقد قرر البعض التطوع بالشهادة أنهم رأوها، لتأكيد وجود الملأ الأعلى منذ بدء المعركة وقبل هزيمة المسلمين، ومن تلك الشهادات رواية تقول:

أن مالك بن عوف النصرى بعث عيوناً من رجاله فأتوه وقد تفرقت أوصالهم، فقال: ويلكم ما شأنكم؟ قالوا رأينا رجالاً بيضا على خيل بلق، فولله ما ناسكنا أن أصابنا ماترى^(١١٣).

ثم نموذج آخر مجهل المصدر بدوره، لا نعرف أصحابه فى رواية تقول علة هزيمة المسلمين وثبات الرسول وآل بيته المطلي والمطلى:

عن شهد حنياً كافراً قال: لما التقينا نحن ورسول الله - صلى الله عليه وسلم -، لم يقوموا لنا حلب شاة، فجعلنا نهش سيوفنا بين يدي رسول الله -

(١١٣) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٢٢.

صلى الله عليه وسلم..، حتى إذا غشيناها فإذا بيننا وبينه رجال حسان الوجوه، فقالوا: شأنت الوجوه فأرجعوا فهزمتنا من ذلك الكلام^(١١٤).

ومثول تلك المحاولة لقتل رسول الله يأتي الحديث منسوباً إلى شيبه بن عثمان العبدري، الذي خرج من قریش مع رسول الله إلى هوازن يريد أن يختاله في زحمة القتال، فيقول ابن كثير رويًا على لسان شيبه:

لما رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم حنين قد عرى، ذكرت أبي وعمي وقتل حمزة إياهما، فقلت اليوم أدرك تأري من رسول الله - صلى الله عليه وسلم -... ثم جئته من خلفه فلم يبق إلا أن أساوره سورة بالسيف، إذ رفع شواط من نار بيني وبينه كأنه برق، فخفت أن يحسني^(١١٥).

هذا بينما يروي البلاذري الرواية ذاتها، لكن من منطق آخر، حيث يقول:

وكان شيبه بن عثمان العبدري شديداً على المسلمين، وكان ممن أومن فصار إلى هوازن طمعاً في أن يصيب من النبي - صلى الله عليه وسلم -، قال: فحدثت منه، فإذا أهله محيطون به، ورأني فقال: يا شيب إلى، فحدثت منه فمسح على صدرى ودعا لي فأذهب الله كل غل فيه، وملاً إيماناً وصار أحب الناس إلى^(١١٦).

أما ذلك الراوى الذى كان طوال الوقت مفرماً بالذمل، يرى فيه صورة الملائكة، فيروى لنا على لسان جبير بن مطعم قوله:

إنا لمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم حنين، والناس يقتتلون، إذا نظرت مثل الجباد الأسود يهوى من السماء حتى وقع بيننا وبين القوم، فإذا نمل منثور وقد ملأ الوادى، فلم يكن إلا هزيمة القوم، فما كنا نشك أنها للملائكة^(١١٧).

أما السهيلي فيشرح لنا اختيار النمل تحديداً لتلبسه الملائكة فيقول:

ورأهم جبير على صورة النمل المبعوث، إشعاراً بكثرة عددها، إذ النمل لا يستطيع عددها، مع أن الذلة يضرب بها المثل فى القوة، فيقال: أقرى من

(١١٤) نفسه: ص ٣٣١.

(١١٥) الموضع نفسه.

(١١٦) للبلاذري: أنساب... سبق ذكره، ج ١، ص ٣٦٦.

(١١٧) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٤، ص ٣٣٧.

نملة، أنها تحمل ما هو أكبر من جرمها بأضعاف، وقد قال رجل لبعض الملوك: فونك قوة نملة، فأنكر عليه، فقال: ليس في الحيوان ما يحمل ما هو أكبر منه إلا النملة^(١١٨).

أما ابن سعد فيخالف الآيات وعلم الله الصادق فيؤكد رؤية الملائكة، وأن سيماهم يوم حنين كانت عمائم حمراء قد أرخوها بين أكتافهم^{(١١٩) ١؟}

ويعود هنا حديث الحصيات المباركات مرة أخرى في رواية يوردها ابن كثير تقول:

فظهر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو على بغلة كالمطاول عليها إلى قتالهم، فقال: الآن حمى الوطيس، ثم أخذ حصيات فرمى بهن في وجوه الكفار ثم قال: انهزموا ورب محمد.. ما بقي أحد إلا امتلأت عيناه وفمه بالتراب، وسمعنا صلصلة من السماء كمر الحديد على الطست الحديد، فهزمهم الله عز وجل، ثم أقبل على المشركين فرمى بها في وجوههم وقال: ارجعوا، شأته الوجوه، فما أحد يلقى أخاه إلا وهو يشكو قذى في عينيه^(١٢٠).

وبين حديث المعجزات يأتي حديث آخر عن أحداث وقعت بعد هزيمة هوازن، وأسر رجالها وسبي نساءها، وفيهن أخوات النبي وعماته وخالاته وأمهاته من الرضاع، وذلك قبل إعادتهن إلى ذويهن بعد صلح هوازن وإسلامها، فيروى أبو سعيد الخدري قوله:

أصبنا نساء من سبي أوطاس، ولهن أزواج، فكرهنا أن تقع عليهن ولهن أزواج، فسالنا النبي - صلى الله عليه وسلم -، فنزلت الآية هذه: والمحصدات من النساء إلا ما ملكت أيماكم، فاستحللنا بها فروجهن.. وقد استدل جماعة من السلف على إباحة الأمة المشتركة بهذا الحديث في سبائها أوطاس^(١٢١).

وبالفعل استحر إتيان نساء هوازن حروراً، ثم أعيدت النساء إلى أهلن بعد أن أسلمت هوازن بنسائنها، ليروى البيهقي واقعة طريقة تحكي:

(١١٨) السهيلي: الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٤٢.

(١١٩) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ٢، ج ١، ص ١٠٩.

(١٢٠) ابن كثير: البيهقي... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٣٠، ١٣١.

(١٢١) نفسه: ص ٣٣٨.

إن عثمان كان قد أصاب جاريته، فخطبت إلى ابن عم لها كان زوجها،
وكان ساقطاً لا خير فيه، فلما ردت السبايا، ساقها فقدم بها المدينة في
زمان عمر أو عثمان، فلقبها عثمان، فأعطاهها شيئاً بما كان أصاب منها،
فلما رأى عثمان زوجها قال لها: ويحك، هذا كان أحب إليك مني؟ قالت:
نعم، زوجي وابن عمي^(١٢٢).

حكاية تحاول تبخيس شأن رجال هوازن، الذين كانوا أزواجاً للنساء أتاهن للمسلمون في غزوة
حنين، ونكحوهن بقوانين السبي العربية التقليدية.

(١٢٢) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ١٩٨.

حروب دولة الرسول

الجزء الثاني

الباب الرابع

قيام دولة العرب الموحدة

السيرة

«إنما محمد أذن
من حدثه شيئاً صدقه»

[نيل بن الحارث]

الآن وقد تم إخضاع خيبر تماماً لسلطان الدولة وتحجيمها إلى الأبد، وبعد فتح أم القرى وخضوع سادة العرب أهل الله القرشيين لدولة يثرب، وعندما أصبحت هوازن مثلاً، فسلبت أموالها، ونكحت نساؤها، وأسلمت جميعاً راغبة لسلطان الدولة، وبعد أن كملت تقيف كل مطلب في حجر، وعندما خرج عليها سيدها مالك بعد ما تألفه الرسول بالعطايا، فأحكم عليها الحصار، يقطع عليها الطريق ويستولى على قوافلها، وعندما تضخم حجم الجيش الإسلامي وضم أشاوس القبائل الحجازية جميعاً، عادت كنوز قيسر تنادي العرب. ففي صبيحة يوم من أيام رجب من سنة تسع، أعلن منادى النبي في الناس التجهز لغزو الروم.

ويحكي راوى السيرة ابن هشام فيقول:

ثم أقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالمدينة ما بين ذى الحجة إلى رجب، ثم أمر الناس بالتهيؤ لغزو الروم... وذلك في زمان عمرة من الناس وشدة من الحر وجذب من البلاد، وحين طابت الثمار، والناس يحبون

المقام في ثمارهم وظلالهم، ويكرهون الأشخاص على الحال من الزمان الذي هم عليه، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قلما يخرج في غزوة إلا كلى عنها، وأخبر أنه يريد غير الوجه الذي يصمد له، إلا ما كان من غزوة تبوك فإنه بينها للناس، لبعد الشقة وشدة الزمان وكثرة العدو الذي يصمد له، ليتأهب الناس لذلك أهبطه، فأمر الناس بالجهاز، وأخبرهم أنه يريد الروم^(١).

ورغم كل تلك الانحصارات المساحقة، ورغم تفكيك الروابط القديمة بين القبائل المتحالفة وإدخالها جميعاً في حلف الدولة، وما أدى إليه ذلك من إضعاف شديد لصوت المعارضة التي أطلق عليها اصطلاح (اللفاق)، بعدما تقلعت أظافرهم تماماً، تعود الأخبار تخبرنا بأن اللفاق قد عاد إلى الظهور عندما دعا النبي إلى غزو الروم، فقام المنافقون يثبطون هم الناس، ويجتمعون في بيت سويلم عند جاسوم يقولون بعضهم لبعض: «لا تنفروا في الحر».

ويقول ابن هشام إن هذا التباطؤ والتراجع عن الخروج إلى الروم كان شكاً في الحق وإرجافاً برسول الله - صلى الله عليه وسلم -، ولكن لأن الظروف قد تغيرت، ولم يعد بإمكان أحد أن يطاول مرة أخرى على الرسول، فقد أخذوا بالاجتماع سرا لبحث شئونهم، فكان أن أرسل النبي - صلى الله عليه وسلم - إليهم طلحة بن عبد الله في نفر من أصحابه، فحرق عليهم البيت وهم فيه^(٢)، ثم جاء الوحي يقول: «وقالوا لا تنفروا في الحر قل نار جهنم أشد حرا لو كانوا يفقهون». فليضحكوا قليلاً وليبكوا كثيراً جزاء بما كانوا يكسبون» (٨٢٨١/ التوبة)، أما النبي فقد كان يحدث أصحابه بينما البيت يحرق على المجتمعين فيه: «في أصحابي اثنا عشر منافقاً، منهم ثمانية لا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط»^(٣).

وأحياناً ما كان المسلمون يأتون النبي يستأذنه في عدم الخروج إلى وقعة، لظروف خاصة ببعضهم فيأذن لهم، فلما جاءه بعضهم هذه المرة، تدخل الله بنفسه ولم يقبل عذرهم بل وجه لهم اتهامات مباشرة بالكذب، ثم نصح رسوله بالاعتذار ولا يقبلهم في جيشه حتى لا يؤثروا في جندة الذين يميلون إليهم ويستمعون لأوامرهم، فقال تعالى عز من قائل:

«لو كان عرضاً قريباً وسفراً قاصداً لاتبعوك ولكن بعدت عليهم الشقة وسيحلفون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم يهلكون أنفسهم والله يعلم إنهم

(١) ابن هشام: في الروض الأثف السويلى... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٧٤.

(٢) نفسه: ص ١٧٤.

(٣) البيهقي: دلائل... سبق ذكره، ج ٥، ص ٢٦١.

لكاذبون. عفا الله عنك لم أنت لهم حتى يتبين لك الذين صدقوا وتعلم الكاذبين. لا يستأنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم والله عليم بالمتقين. إنما يستأنك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر وارتابت قلوبهم فهم في ريبهم يترددون. ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله انبعاثهم فطبطبهم وقال اقعدوا مع القاعدین. لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولأضعوا خلاكم ليجفونكم الفتنة وفيكم سماعون لهم والله عليم بالظالمين» (٤٧: ٤٧ / التوبة).

وهكذا، وبينما يتفق أصحاب اليقين أموالهم لتأمين ميرة المجاهدين لذلك الطريق الطويل، مثل عثمان بن عفان الذي تبرع بألف دينار^(٤) كان هناك آخرون يشكون في جدوى تلك الغزوة، ويشكون في نصر العرب على جيوش قيسر، فشكوا في الحق بتعمير ابن هشام، ويشرح ابن إسحاق الآيات السوالم فيقول:

وكان الذين استأذنوه من ذوى الشرف، فيما بلغنى منهم: عبد الله بن أبى ابن سلول، والجد بن قيس، وكانوا أشرافاً فى قومهم، فطبطبهم الله لعلمه بهم أن يخرجوا معه فيفسدوا عليه جنده، وكان فى جنده أهل محبة لهم، وطاعة فيما يدعونهم إليه، لشرهم فيهم^(٥).

أما الوحى فقد استمر شارحاً لموقف هؤلاء فاضحاً لهم، حيث أبان بصدق الله تعالى أنهم ما تراجعوا إلا نعمة لأنهم لم يحصلوا على أموال وعطايا كالتى أعطاهما النبى للمؤلفة قلوبهم، حيث يقول:

«ومنها من يلزمك فى الصدقات فإن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون» (٥٨ / التوبة).

وقد وضح موقف هؤلاء المناققين، فيما ورد عنهم من أخبار تشير إلى جبنهم عن ملاقات الروم بنى الأصفر وتخوفهم ذلك، عندما رأى النبى يقود جنده ميمماً شطر الروم فوقفوا ويقولون لبعضهم: «أتحسبون جلاذ بنى الأصفر يقتال العرب بعضهم بعضاً؟ والله لكانا بكم غدا مقرنين فى الحبال إرجافاً وترهيباً للمؤمنين»، فلما علموا أن قائلهم قد بلغت اللبى هرع ودعية بن ثابت بهم يمسك بناقة الرسول يعتذر قائلاً: «يا رسول الله إنما كنا نخوض ونلعب، فأأنزل الله: «ولئن

(٤) ابن هشام: فى الرضى الألف للسهلى... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٧٤.

(٥) نفسه: ص ١٨٩، ١٩٠.

سألتهم ليقولوا إنما كنا نخوض ونلعب^(١). وهو الأمر الذي يشير إلى تناؤل شأن المعارضة إلى حد الرهبة والرعب والاعتذار بما لا يليق برجال الحرب وأسمان الشرف.

وخرجت جحافل المسلمين في ثلاثين ألف مقاتل وعشرة آلاف فارس حتى وصلت مشارف بادية الشام لتحاصر تبوك، فيخرج يوحنا بن ربيعة المنوب على أبيه من القيصر ليصالح الرسول على دفع الجزية، ويجمعه أهل جرياء وأذرح، ويكتب لهم النبي كتاباً بذلك، ثم أرسل خالد بن الوليد إلى دومة قاتاء بأكيدر الكندي فضالحه بدوره على الجزية، واكتفى من سفره الشاق بذلك وأخذ قراره بالعودة إلى يثرب، حيث تأكد أن هرقل عظيم الروم قد جمع جموعه في حمص^(٢). ونعلم مع ذلك أنه مع ترك المنافقين للمسلمين بيثرب، فقد وجد بين من خرجوا للجهاد منافقين جداً، حيث يروي ابن إسحق عن محمود بن لبيد أنه أصابهم عطش في الحجر، فدعا النبي ربه فأرسل سحابة أمطرتهم ماء، وهنا يقول محمود بن لبيد:

لقد أخبرني رجال من قومي عن رجل من المنافقين معروف نفاقه كان يسير مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حيث سار، فلما كان من أمر الناس بالحجر ما كان، ودعا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين دعا، فأرسل الله سحابة فأمطرت حتى ارتوى الناس، قالوا: أقبلنا عليه نقول ويحك! هل بعد هذا شيء؟ قال: سحابة مارة^(٣).

لكن ليجد المنافقون في عودة النبي دون لقاء الروم، أو حتى تجاوز تبوك نحو الشمال، مجالاً للخوض، وهنا يطمئن البيهقي السبب وراء خروج النبي إلى الروم، وأنها كانت مؤامرة يهودية لا يشير إلى أطرافها ولا أسمائهم ولا من هم؟ وأن الله قد أنقذه من تلك المؤامرة، وذلك في قوله: «ما روى في سبب خروج النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى تبوك وسبب رجوعه إن صح الخبر فيه.. أن اليهود أتوا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوماً، فقالوا: يا أبا القاسم إن كنت صادقاً أنك نبي، فالعق بالشام، فإن الشام أرض المحشر وأرض الأنبياء، فصدق ما قالوا، فغزا غزوة تبوك لا يريد إلا الشام، فلما بلغ تبوك أنزل الله عز وجل آيات من سورة بنى إسرائيل بعدما ختمت السورة: ﴿وإن كادوا ليستفزونك من الأرض ليخرجوك منها وإذا لا يلبثون خلفك إلا قليلاً﴾ إلى قوله: ﴿تأصيلاً﴾ (٧٦ - ٧٧/الاسراء)، فأمره الله عز وجل بالرجوع إلى المدينة، وقال: فيها حياك ومما تك وبها تبث^(٤).

(١) نفسه: ص ١٧٨.

(٢) الموضع نفسه، انظر أيضاً ابن سيد الناس: عيون الأثر.. سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٧٧.

(٣) نفسه: ص ١٧٩.

(٤) البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٥، ص ٢٤٥.

ومن هنا يمكن فهم الحقيقة وراء مسجد ضرار وما دار حوله من أحداث، كانت مساجد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما بين المدينة إلى تبوك معلومة مسماة، ويحدها ابن هشام فيقول إنها كانت كالتالي: «مسجد بتريك ومسجد بذات الخطمي ومسجد بالآء ومسجد بطرف البطرام من ذنب كركاب ومسجد بالشق - شق تارا - ومسجد بثنية حدران ومسجد بذات الزراب ومسجد بالأخضر ومسجد بذى الحيفة ومسجد بصدر حوحنى ومسجد بالحجر ومسجد بالصعود ومسجد بالوادى - اليوم وادى القرى - ومسجد بالرقعة من الشقة - شقة بنى غدره - ومسجد بذى المروة ومسجد بالفيفا ومسجد بذى خشب»^(١٠).

وبالمثل، لكن داخل يثرب، أقام بعض المسلمين مسجداً وجاءوا النبي عندما كان يتجهز لغزو الروم كما سلف، فقالوا: «يا رسول الله إنا قد بنينا مسجداً لدى العلة والحاجة والليلة المطيرة والليلة الشامية، وإنا نحب أن تأتينا فتصلى لنا فيه»، وكان جواب النبي وعداً جميلاً يقول: «إني على جناح سفر وحال شغل. ولو قدما إن شاء الله لأتياناكم فصلينا لكم فيه»^(١١).

لكن مع تواتر الدفاق في هذه المرحلة جاء النبي الخبر أن أصحاب ذلك المسجد هم من المنافقين، ونفهم من الروايات أنهم من الأوس تحديداً، حيث يفيدنا الثعلبي الذي ساهرى أنهم بنوه ليستقبلوا فيه أخطر زعمائهم الذي غادر المدينة مخاصماً للرسول (أبو عامر بن النعمان بن صيفي) المعروف باسم الراهب، لكن النبي أسماه بالفاسق، حيث كان أبو عامر قد ترهب في الجاهلية ولبس المسوح واعتلق الحنيفية، ولما التقى بالنبي اختلف معه حول صحيح الحنيفية، فغادر المدينة مخاصماً له، ثم تفيدنا المصادر أنه قبل غزو النبي للروم بقليل أرسل أبو عامر لأهله وهو أوسى، وقال لهم: أعدوا العدة والسلاح وأبنوا لى مسجداً، فإني ذاهب إلى قيصر وأتى بجند لخروج محمداً وأصحابه من المدينة، ويزعم الثعلبي أنه كانت قد نزلت فيه آيات تقول: «واتل عليهم نبأ الذي آتينا آياتنا»^(١٢).

ويحكى لنا البيهقي ما حدث بشأن ذلك المسجد الذي وعد النبي أصحابه بافتتاحه لإيواء المهاجرين، فيقول: «إن النبي - صلى الله عليه وسلم - أقبل من تبوك حتى نزل بذى أوان بينه وبين المدينة ساعة من نهار.. فدعا مالك بن الدخشم ومن بن عدى.. فقال: انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله، فاهدماه، واحرقاه، فخرجا سريعا حتى دخلاه وفيه أهله فحرقاه وهدماه وتفرقا عنه»^(١٣). لقد باتت السياسة إزاء المنافقين قد أخذت شكلها العنيف الرادع كما هو واضح.

(١٠) ابن هشام: في الرض الأنف للبيهقي.. سبق ذكره، ج ٤، ص ١٨٠.

(١١) للموضع نفسه.

(١٢) للثعلبي: عرائس السجال.. سبق ذكره، ص ١٤٠.

(١٣) البيهقي: دلائل.. سبق ذكره، ج ٥، ص ٢٥٩، ٣٦٠.

وقد جاء الوحي يعقب على إحراق المسجد في آيات كريمة صريحة تقول:

«والذين اتخذوا مسجداً ضرراً وكفراً وتفريقاً بين المؤمنين وإرصاداً لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن إن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون. لا تقم فيه أبداً لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه فيه رجال يحيون أن يطمهروا والله يحب للمطهرين. أقمن أسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم من أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين. لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم والله عليم حكيم» (١٠٧ : ١١٠ / التوبة).

ويحرق مسجد ضرار يعود النفاق إلى الانكماش مرة أخرى، ولا يجد المنافقون كل مرة سوى أن يجهروا إلى سيد المدينة وسيد الخلق يحلفون بالله أنهم ما أرادوا ما وصله من حديث لكنهم أرادوا خيراً وحسناً، أو أنهم ما قالوا ما سمع، أو يقسمون بأغلظ الأيمان أنهم إنما كانوا هازلين، وأدركوا أن جهاز الدولة الرقابي قد دخل بيوتهم وتصدت أحاديثهم وعلم أسرارهم، حتى قال نبتل بن الحارث أخو بني عمرو بن عوف:

إنما محمد أذن

من حدثه شيئاً صدقه^(١٤).

لكن ليتدخل الوحي مرة أخرى شارحاً موضعاً مبيناً:

«ومنهم الذين يؤذون النبي ويقولون هو أذن قل أذن خير لكم يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين ورحمة للذين آمنوا منكم والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم» (٦١ / التوبة).

ولكن، وبوسط تلك الأحداث التي كدرت صفو الرسول ومدينته، يأتي حدث جديد، يضيق للدولة رصيداً، يفرح له الرسول والمؤمنون، حيث يحكى ابن كثير:

أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما ارتحل عن ثقيف، سئل أن يدعو عليهم، فدعا لهم بالهداية، وقد تقدم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين أسلم مالك بن عوف النصري، أنعم عليه وأعطاه وجعله أميراً على من أسلم من قومه، فكان يغزو بلاد ثقيف ويضيق عليهم حتى ألجأهم إلى

(١٤) ابن هشام: في الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٩٠.

الدخول في الإسلام، وتقدم أيضاً فيما رواه أبو داود عن صخر بن العيلة الأحمس، أنه لم يزل بتقيف حتى أنزلهم من حصونهم على حكم رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، فأقبل بهم إلى المدينة النبوية.. ثم إنهم للتمروا بينهم ورأوا أنه لا طاقة لهم بحرب من حولهم من العرب وقد بايعوا وأسلموا.. ثم أجمعوا أن يرسلوا رجلاً منهم هو عبيد ياليل بن عمرو بن عمير.. ومعه بضعة عشر رجلاً^(١٥).

وكان فرح المغيرة بن شعبه الثقفي عظيماً لما التقى وفدهم على أبواب المدينة، فأخذهم ليعلمهم بروتوكول الدولة، وكيف يدخلون على رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وكيف يؤدون له التحية، لكنهم عندما دخلوا على الرسول لم يفتلوا سوى فعل العريان، وحيوه بتحيته الجاهلية الاعتيادية، وأمر النبي فصرت لهم قبة في مسجده تكريماً لهم، وجلس النبي في مجلسه على مسافة يسمع منهم ويقولون له، وكان يسعى بينهم خالد بن سعيد بن العاص، ولما قدم لهم طعماً رفضوا تناوله توجساً وخيفة، إلا بعد أن أكل منه خالد بن سعيد، ولما انتهت المفاوضات كتب خالد بينهم الكتاب.

وربان المفاوضات حاولوا تأجيل هدم اللات فلم يرض الرسول إطلاقاً، بل أعلمهم أنه سيرسل معهم أباً سفيان صخر بن حرب، وولدهم المغيرة بن شعبه ليهدهما، ثم سأله أن يسقط عنهم الصلاة.

لم يدرك الثقفيون أن واجبات الصلاة الخمس تمرين سريع للتأمل، تضمنن ترديداً لآيات القرآن حتى تتعاده أذانهم، ثم إنها تحوى الشهادة للرسول بالنبوة في كل مرة، وتعود الملزم بها الانتظام في نظام صفوف صارم، كل ما رآوه فيها إرغاماً لأنفهم العربية المتأبئة المتكبرة على السجود، ولم يدركوا أنها كانت إخضاعاً لسلوكهم اليومي لمؤسسة دقيقة مرتبة تخرج بهم عن عشوائية القبيلة وتشطيتها، إلى المنظومة الموحدة، ولم يقبل النبي أى تفاوض بشأن الصلاة، وأجاب بحسم «لا خير في دين لا صلاة فيه»، فكان ردهم الصريح: «سنؤتيكها»، أبداً لم يقولوا سنؤتيها لله تعالى، بل استمروا ليقولوا بجرأة شديدة «سنؤتيكها وإن كانت دناءة». ثم أصروا ألا يكونوا كبقية الأعراب، فهم أهل مدن وحضارة وأنفة وكبرياء، واشترطوا على النبي أنهم لن يدفعوا الضرائب (الصدقة)، وإن اشتروا في معاركه (الجهاد)، فوافقهم، ثم قال بعد ذلك للمسلمين: «سيتصدقون ويجاهدون إذا أسلموا»^(١٦).

(١٥) ابن كثير: قبليّة.. سبق ذكره، ج ٥، ص ٢٦، ٢٧.

(١٦) نفسه، ج ٥، ص ٢٧.

وإستأذن الثقفيون النبي أن يسبقوا رسله المزمع ذهابهم معهم لهدم اللات، فلما جاءوا قومهم تلقوهم، فسألوهم ما وراءكم؟ فأظهروا الحزن، وأنهم إنما جاءوا من عند رجل فظ غليظ قد ظهر بالسيف، يحكم بما يريد وقد دوخ العرب.. فالتقى الله في قلوبهم الرعب فرجعوا وأنابوا^(١٧).

ولحق بهم ولدهم المغيرة ومعه أبوسفیان وهدموا اللات وأخذوا ما بها من جوهر وحلى وذهب وقضة^(١٨). بينما كان النبي قد أمر على ثقيف عثمان بن أبي العاص أميراً منوياً من قبله، وكان أحدثهم سناً^(١٩).

ويمر من الشهور ثلاثة، رمضان وشوال وذو القعدة، ويأتى موسم الحج، لكن الموسم هذه المرة لم يكن كالمرات السوالف، حيث كان لابد أن تشرف الدولة بنفسها عليه، فبعث رسول الله أباً بكر أميراً منوياً من قبله على حج سنة تسع للهجرة ليقوم للناس حجهم.

ويواجه الأمر قريشاً، فحتى سيادة الحج والكمبة قد ذهبت إلى دولة يثرب، نعم إن أباً بكر قرشى، لكن معنى أن يأتيها من يثرب أميراً على الحج، هو معنى يسلب قريشاً وضعها السيادة الباقى فى إقامة الشعائر الدينية للعربان، وهذا تعترض قريش هاتفة: إنا أهل الحرم وسقاة الحاج وعصار هذا البيت، فلا أحد أفضل منا، لكن لياأتهم الرد وإنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر^(٢٠).

لقد بات المطالب الآن بعد انصرام عام على فتح مكة، إسلام الجميع دون موارد، حيث أكدت كتب السير أن الناس من أهل الشرك كانوا على منازلهم من حجهم.

ثم تأتى الضرية القاصصة فى نقض النبي - صلى الله عليه وسلم - لما كان بينه وبين المشركين من عهد ينص على ألا يصد عن البيت أحد جاءه، ولا يخاف أحد فى الشهر الحرام، وكان ذلك عهداً عاماً بينه وبين الناس من أهل الشرك، لضمان استمرار التجارة وسبيلاتها، وقد جاء ذلك للنقض عندما أرسل النبي - صلى الله عليه وسلم - علياً بن أبى طالب ليلحق بأبى بكر، ومعه أوامر الوحي فى الآيات المعروفة باسم (براءة) وقال له: اخرج بهذه القصة من صدر براءة، وأذن فى الناس يوم النحر إذا اجتمعوا بمنى، أنه لا يدخل الجنة كافر، ولا يحج بعد هذا العام مشرك، ولا يطوف بالبيت عريان، ومن كان له عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عهد

(١٧) لنفسه: ج ٥، ص ٣٠.

(١٨) ابن سيد الناس: حيون الأثر... سبق ذكره، ج ٢، ص ٢٩٣.

(١٩) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٥، ص ٢٨.

(٢٠) ابن هشام: فى الروض... سبق ذكره، ج ٤، ص ١٨٦.

فهو إلى مدته.. وأجل الناس أربعة أشهر من يوم أذن فيهم، ليرجع كل قوم إلى مأمَنهم أو بلادهم، ثم لا عهد لمشرك ولا ذمة،^(٢١). وكان أبرز نصوص وثيقة براءة يقول:

«إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا»
(٢٨/ التوبة).

كان معنى ذلك خراب ديار قريش إلى آخر الدهر، فمضى ذلك توقف التجارة ودمار الأسواق، وزاد الأمر نكاية ما جاء مع سورة براءة من أمر إلهي بإلغاء العمل بنظام النسب، وكان النسب تحريكاً للأشهر للحرم القمرية، لتدور مع الأشهر الشمسية، حتى تتوافق رحلتا التجارة مع موعد المحاصيل والرياح الموسمية في بحر الهند، وهي الرياح والمحاصيل التي تيسر وفق المجريبات الشمسية (الزمن الميلادي)، وجاءت الآيات تؤكد:

«إنما النسب زيادة في الكفر يصل به الذين كفروا يحلونه عاماً ويحرمونه عاماً ليواطئوا عدة ما حرم الله» (٣٧/ التوبة).

وهكذا تم تثبيت الأشهر القمرية جميعاً، وهو ما قال المسعودي بشأنه شارحاً: «عندما ظهر الإسلام، كانت الأشهر الحرام قد عادت إلى بدتها على ما كانت عليه في أصلها، وذلك قول النبي - صلى الله عليه وسلم - : ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض،^(٢٢).

نعم، كان تثبيت الأشهر الحرم وسلخها عن المصالح المادية ارتفاعاً بها وتكريماً لها وتوقيراً، لجعلها رمزاً لوحدة البيت الجامع للعرب المتوحدون في الدولة الواحدة، لكنه كان ضرئاً واضحاً للتجارة والأسواق، بل وتراجماً بالعرب جميعاً عن مركز دولي متميز حققوه من ذلك النظام التجاري الديني، فأمسكوا بعنان تجارة العالم، وبدأت قريش تشكل قعلاً في أهداف الدولة الجديدة، وصورت لها أحلامها المريضة أن المقصود دمار فعل، وللتقام مما سبق وقدمت أيديها، وتقف تقول:

لنقطعن عدا الأسواق، فلتهلكن التجارة، وليذهبن ما كنا نصيب فيها من المرافق^(٢٣).

لكن لتفاجأ بسوء ظنها، وتبدأ في رؤية ما ينتظرها حقاً، عندما يرد عليها الرعي الكريم:

«وإن خفتم عيلة فسوف يغلبكم الله من فضله إن شاء إن الله عليم حكيم»

(٢٨/ التوبة).

(٢١) نفسه: ص ١٨٧، ١٨٨.

(٢٢) نفسه: ص ١٨٩.

(٢٣) الموضع نفسه.

أما كيف سيحقق ذلك وهم يريدونه مكاسب عينية ملموسة، تعوضهم عن خراب تجارتهن وبيع أموالهن؟ فهو ما يشرحه ابن هشام مؤيداً بأى الله الكريم، فى قوله: «وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله»، أى من وجه غير ذلك.. «فأهلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر.... من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون»، أى ففى هذا عوض عما تخوفتم من قطع الأسواق، فعوضهم الله بما قطع عنهم من أعناق أهل الكتاب من الجزية،^(٢٤).

ماذا تقصد الآيات؟ إن أهل الكتاب فى الجزيرة قد انتهى أمرهم إلى الذبح أو الجلاء أو الجزية، فأى أهل كتاب؟ وهنا توجهت الأنظار بعيداً، إن الآيات تطلب منهم تعريض خسائرهم هناك، فعند الإمبراطوريتين كنوز عظيمة، وهنا تفهم قريش سر كل ذلك التصنيق، لقد بات عليهم التحول عن التجارة إلى القتال. لقد بدأ المستقبل الجديد يفرش ظله على الواقع فيزيح القديم، وجاءت الآيات تؤكد الجهاد كبديل أفضل من التجارة، وتوجه أنظارهم نحو الشمال.

لقد جاءت القرارات الأخيرة لتدخل تماماً بنظام التجارة العظمى التى كانت قريش تشرف على إدارتها، ومع إسلام العرب وتكالى ذلك الإسلام بعد أشهر فى وفود تشهر إسلامها، جعل هناك استحالة فى تقديم آفاق غنائم جديدة لدخل جزيرة العرب، لقد آن أوان تحقق الوعد المفظ بالأيمان الذى أطلقه النبى فى مكة عندما كان مهبطاً:

والذى نفسى بيده لتمكن كنوز كسرى وقصر

وجانب آخر، يدركه الوعى الفذ، أن الطريقة الوحيدة التى كان يمكن بها الحفاظ على وحدة القبائل، هى تقديم هدف مألوف لها، البحث الدائم عن الغنائم، وهو ما قامت عليه الدولة النبوية ذاتها حتى الآن، الهدف أصبح ذلك العالم المفتوح أمامهم على مصراعيه. لقد أصبح مطلوباً من العرب أن يتحولوا عن مجرد سادة تجارة العالم، ليصبحوا سادة هذا العالم نفسه، أما بقية العربان الذين ارتبطوا بأسواق مكة، فقد باتوا يمانون من الخراب نفسه، ولم يعد أمامهم سوى الانخراط فى الدولة للحصول على نصيب من الغنائم المنتظرة، لقد جاءت وثيقة الوحي براءة، لخدفع الجميع دفعا إلى اعتناق الإسلام وإلى التوجه وإلى التوجه خارج الجزيرة.

أما ختام المسك فكان موت رأس المعارضة والنفاق، عبد الله بن أبى بن سلول، الذى خففت بعده أصوات المعارضة تماماً.

(٢٤) المسعودى: مروج الذهب... سيق تكره، ج ٢، ص ٥٧.

عام الوفود

«والله ؛ لقد دعانا إلى عبادة شيء لوددت
لو أنه عندي الآن فأرميه بالنبل حتى أقتله،

[إبريد بن مقيس]

قال محمد بن إسحاق:

لما افتتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مكة وفرغ من تبوك،
وأسلمت ثقيف وبایعت، صریت إليه وفرد العرب من كل وجه.

قال ابن هشام:

حدثني أبو عبيدة أن ذلك في سنة تسع، وأنها كانت تسمى سنة الوفود.

قال ابن إسحاق:

وإنما كانت العرب تریص بإسلامها أمر هذا الحي من قريش، لأن
قريشا كانوا إمام الناس وهاديتهم وأهل البيت والحرم، وصريح ولد
إسماعيل بن إبراهيم، وقادة العرب لا ينكرون ذلك، وكانت قريش هي التي
نصبت العرب لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - وخلافه، فلما افتتحت
مكة ودانت له قريش، ودوخها الإسلام، عرفت العرب أنهم لا طاقة لهم

بحرب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ولا عداوته، فدخلوا في دين الله
كما قال عز وجل أفواجا، يضربون إليه من كل وجه،

يقول الله تعالى لنبيه - صلى الله عليه وسلم -:

﴿إذا جاء نصر الله والفتح. ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا.
فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا﴾ (سورة النصر) (٢٥).

هكذا ارتأت كتب السير الإسلامية والأخبار الأسباب الواضحة لقدم الوفود العربية من بلاقع
الجزيرة وفيافيها لتعلن لسيّد العرب خضوعها، وكان الإعلان عن إغلاق مكة دون المشركين،
وتوجيه العسكرية العربية نحو الباب المفجوع شمالاً، مدعاة أخرى واضحة أوضعتها لقدم تلك
الوفود الكبرى، أما النبي بكرمه الذي يليق به، وعطاياه للوفود مما أفاء الله عليه، ومن خمسه
المقرر وحيا، فكانت عاملا آخر ودافعا غير منكور في كتبنا الإخبارية لقدم الوفود تعلن انضمامها
لدولة الإسلام، وبين كل وفد كان يلتقى رجلا يتوسم فيه الشخصية القيادية والقادرة على فهم
الأوضاع والمتسمة بالطاعة للسلطة النبوية، فيجعله أميرا من قبله على قومه، وللقرار بمنح
الأعطيات وقطع الإقتاعات رواية أولى دفعت إلى سلوك ذلك الخط في تألف العريان. فيقول
محمد بن إسحاق صاحب السيرة التأسيسية، أن أول الوفود جاء بشموخ الأنف العربية وكان وفد
القبيلة الكبرى نعيم، وعلى رأسها عطار بن حاجب بن زرارة، والأقرع بن حابس، والزيرقان بن
بدر، والمتحات بن يزيد، أسماء جميعها ذات شرف ومنعة وسيادة في قومهم، ويصنف العريان
دخلوا يشرب إلى مركزها الإداري مباشرة، إلى المسجد، فلم يجدوا سيد المدينة، فكان أن وقفوا
ينادون الرسول من وراء حجراته:

أخرج إلينا يا محمد.

لم يتحضر بعد الفكر ولا اللسان، ولا أدرك العريان أن خطابهم مع السيد يجب ألا يكون
كخطابهم لبعضهم البعض، وهو ما جاء من بعد تنبيهها للوفود وتقريعا لأجلاف نعيم في وحى
يقول:

﴿إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون. ولو أنهم
صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم والله غفور رحيم﴾ (٥٤/٥
الحجرات).

لكن نعيما ما كانت لتفهم لغة القمدين المعنى بسرعة، وتظل غرورها الأجلف يركب حسها

(٢٥) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٥، ص ٣٧.

الغليظ، وأنفعتها تمنعها من إعلان الطاعة بهدوء ومباشرة، إنما جاءت توجّل ذلك الإعلان ما أمكن، وتعلنه وهى عزيزة متعالية فى وهما، ويتمثل ذلك فى قول الوفاذ التميمى لسيّد الخلق: «يا محمد جئناك نفاخر بك فأذن لشاعرنا وخطيبنا».

لم تفهم تلك العقول مدى التحولات الكبرى، وأدرك النبى مغزى كل تلك للمناورة، إنها لا تريد الخصم دون إثبات عزتها، وتبسم سيّد الخلق، فرد بهدوء الوراق المملكن: «لقد أذنت لخطيبكم قليق»، ليقيم عطارذ بن حاجب يعدد ممكنات تميم وعظمها يقول:

الحمد لله الذى له علينا الفضل والمن، وهو أهله، الذى جعلنا ملوكا،
ووهب لنا أموالا عظاما نقل فيها المعروف، وجعلنا أعزة أهل المشرق
وأكثره عدداً وأيسره عدة، فمن مثلكا فى الناس؟ ألسنا برؤوس الناس وأولى
فضلهم؟

فمن فاحرنا فليعدد مثلكا عدداً، وإننا لو نشاء لأكثرنا الكلام، ولكن
نخشى من الإكثار فيما أعطانا وإننا نعرف بذلك.

أقول هذا لأن تأتوا بمثل قولنا
وأمر أفضل من أمرنا.

ويجلس عطارذ يلبس أثواب التكبر الأنف، ويصبح المطلوب رداً مناسباً يكسر ذلك الكبرياء ويرغم تلك الأنوف، فلا يرد عليه النبى بنفسه، حتى لا يكسبه قيمة لا تليق به، إنما يشير إلى ثابت بن قيس بن الشماس الخزرجى، ويقول له: «قم يا ثابت فأجيب الرجل»، ويقوم ثابت ويقول بهدوء هادر المعانى:

الحمد لله الذى السماوات والأرض خلقه، قضى فيهن أمره، ووسع
كرسيه علمه، ولم يك شىء قط إلا من فضله.
ثم كان من قدرته أن جعلنا ملوكا
واصطفى من خيرته رسولا
أكرمنا نسا، وأصدقنا حديثا، وأفضلنا حسبا،
فأنزل عليه كتابا واكتمنه على خلقه،
فكان خيرة الله من العالمين،

ثم دعا الناس إلى الإيمان به، فأمن برسول الله المهاجرون من قومه،
وذوى رحمته أكرم الناس أحسابا وأحسن وجوها وخير الناس فعلا.

وينتقل ثابت بن الخزرج، أصحاب الحرب والحلقة إلى موجة أعلى في خطابه ليردف مهدداً
مذراً متوعداً:

ثم كان أول الخلق إجابة واستجابة لله حين دعاه رسول الله - صلى الله
عليه وسلم - نحن!!

فنحن أنصار الله ووزراء رسوله،

نقاتل الناس حتى يؤمنوا، فمن آمن بالله ورسوله منع ماله ودمه،
ومن كفر جاهدناه في الله أبداً، وكان قتله علينا يسيراً، أقول قولي هذا
وأستغفر الله لي ولكم وللمؤمنين والمؤمنات.
والسلام عليكم^(٢٦).

وتفهم تميم الرسالة، وتتهادى العزة، لكن ليرأف بهم النبي الكريم - صلى الله عليه وسلم -
فيقول ناقلًا الحديث إلى مستوى آخر، تخفيفاً عنهم وتهذبة لروعهم: «اقبلوا البشرى يا بني تميم»،
لكن ليرد الذين تفاخروا منذ قليل بمآلهم وعددهم: «يا رسول الله لقد بشرتنا، فأعطينا». وهكذا
انكس الرجال وارتكسوا عما قالوا، ووجدوا أنه إذا لم يكن من الطاعة بد، فليعودوا بمكاسب،
ويستجيب الرسول، فلما فرغ القوم أسلموا، وجوزهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأحسن
جوائزهم^(٢٧).

أما بنو عبد القيس فأرسلوا وفداً عارفاً أقدار الناس، ومن أعلى من النبي قدراً؟ لذلك ما أن
هبطوا عن ركائبهم حتى هرعوا يتسابقون إلى الرسول ليأخذوا بيده وقبلوها، فاستحقوا أن يصنفهم
النبي بقوله: «هم خير أهل المشرق»^(٢٨).

وتوالى الوفود

ويقدم وفد أسد للمدينة ويقف حضرمي بن عامر رأس الوفد ليقول للنبي:

أتيناك نتدرع الليل البهيم

في سنة شهباء

ولم تبعث إلينا بعثاً

(٢٦) نفسه: ص ٢٨، ٣٩.

(٢٧) نفسه: ص ٤١، ٣٥.

(٢٨) نفسه: ص ٤٤.

يريد أن يقول أنهم أتوه طوعا لا كرها، لئلا يرد عليهم الآيات «يؤمنون عليك أن أسلموا» (١٧) / الحجرات .

ثم وفد عبس، ووفد فزارة، ووفد مرة فأجازهم بعشر أواق، عشر أواق فضة، ثم وفد ثعلبة وقد أجاز كل منهم بخمس أواق فضة ثم وفد محارب فأجازهم بدورهم بالعطايا، ثم وفد كلب، ووفد عقيل بن كعب للذين أقطعهم النبي أرض عقيل بن عقيل وفيها عيون ونخل وكتب لهم بذلك كتب في أديم أحمر، ثم وفد جمده، وأقطعهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - ضيعة بالفالج وكتب لهم بذلك كتابا، ثم وفد قشير بن كعب، فأقطعهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - قطعة وكتب له كتابا، ثم وفد بنى البكاء وقد أجازهم بدورهم فأحسن جوائزهم، ثم وفد كنانة ووفد أشجع ووفد باهلة ووفد هلال بن عامر - وريضة عبد القيس وتغلب. وكانت تغلب نصارى جاءوا إلى النبي يلتمسون صلبان الذهب، فصالحوه، على أن يقرهم على دينهم فأقرهم، وأعطى المسلمين منهم عطايا^(٢٩)، أما وفد عامر بن صعصعة فقد جاء على رأسه عامر بن الطفيل وأريد بن مقيس. وعامر من القبائل الكبرى الشامخة، وما أن وقف عامر بن الطفيل أمام الرسول حتى دخل في المفاوضة مباشرة وبسرعة قائلا: «يا محمد؛ مالي إن أسلمت؟ فقال لك ما للمسلمين وعليك ما على المسلمين، قال: أجعل لي الأمر من بعدك؟ قال: ليس ذاك ولا لقومك، قال: أفتجعل لي الوير ولك المرد؟ قال: لا، ولكني أجعل لك أعة للخيول، فإنك امرؤ فارس، وهو من رد على العربان الذين دعوه للإسلام:

والله لقد كنت آليت ألا أنتهى حتى تنكح العرب عقبي، أفأتبع أنا عقب هذا الفتى من قريش؟»^(٣٠).

فيفضض عامر بن الطفيل، ويخرجه الفضض عن جادة الصواب، فيهدر صارخا:

أوليت لى؟ (أى للخيول)

إذن

لأملأها عليك خيلا ورجالا^(٣١).

وخرج مع رفيقه إريد ليكتبهم النبي بدعوته: «اللهم اكفهمها»، وتحكى كتب السير أن الدعوة لحقتهم فمات عامر في الطريق، أما إريد فوصل قومه، فاستقبلوه يسألونه عما عند محمد وما انتهت إليه المحادثات، ليرد عليهم:

(٢٩) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ١، ج ٢، ص ٤٠: ٥٦.

(٣٠) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٥، ص ٥١، ٥٢.

(٣١) ابن سعد: الطبقات... سبق ذكره، مج ١، ج ٢، ص ٥١.

والله لقد دعانا إلى عبادة شيء لوددت لو أنه عندي الآن فأرميه بالنبل
حتى أقتله، فخرج بعد مقاله بيوم أو يومين معه جمل ليبيعه فأرسل الله
عليه وعلى جملة ساعده فأحرقتهما^(٣٢).

وتتابع الوفود فتأتى شيبان وطى ونجيب وخولان وجعفى وصداه ومراد وزبيد وكنده
والصنف وخشين وسعد هزيم وبلى وبهراء وعذرة وسلامان وجهينة وجرم والأزد والحارث بن
كعب وحمدان وسعد العشيرة وعيس والداريين والرهاويين وغامد والنخع وبجيلة وخشم
وحضرموت وأزد عمان وغافق وبارق ودوس وثمالة والحدان وأسلم وجذام ومهرة وحمير
ونجران وجيشان والسباح.

وهكذا استتمت جزيرة الجزيرة جميعا وأوعبت طاعتها أمام النبي الكريم، تؤكد أن التاريخ على
وشك استكمال حلقة الانتقالية للكبرى، وأن الوحدة العربية للجزيرة قد صارت واقعا وحقيقة،
وأن الدولة المركزية قد تسلمت أمر العرب وحشدتهم على أيديولوجية واحدة موحدة.

لكن لم يمر عام الوفود دون مكررات عكرت صفوه ونصره، فبين تلك الوفود جاء ذلك الوفد
القريب الشأن العجيب الأمر، وقد بنى حنيفة من أهل اليمامة، وبين رجالهم رجل يبدو له شأن
اسمه مسيلمة بن ثمامة، نزلوا دار بنت الحارث من الخزرج، واستلفت النظر وأوجست منه المدينة،
وهم يرون وفده يحيط به، يسترونه بالبرد والقياب، وهو يسير إلى المسجد، ليقف أمام النبي ويبد
النبي فضيب من عسيب النخل، ليقول للنبي رسالة برقية موجزة:

إن شئت

خليت بينك وبين الأمر

ثم جملة لنا بعدك

لكن ليرد سيد الخلق هادئا مستصغرا شأن ذلك المتكبر الكبير فى قومه: «لو سألتنى هذا
القضيب ما أعطيتكه»^(٣٣). فينصرف مسيلمة مع قومه، لتعلم المدينة أن الرجل كان فى قومه نبيا،
وأنه أعلن فيهم نبوته، وهذا سر سيرهم به متحوقا بالاحترام مستورا بالقياب، وإنه ما جاء يعن
ولاً بل جاء يتفاوض على تقسيم الأمر دولا بين محمد وبينه، حيث أعلن فى أهله من حنيفة
اليمامة: إنه قد أشرك مع محمد فى النبوة والحكم (الأمر)، وأخذ يرسل لهم آيات مسجوعة
يزعمها وحيا، وشهد للنبي بالرسالة، لكنه أراد منه شهادة مماثلة، وقد وقفت وراءه حنيفة جميعا،
وأرسل بعد عودته بلاهه للنبي الصادق رسالة تقول:

(٣٢) ابن كثير: البداية... سبق ذكره، ج ٥، ص ٥٢.

(٣٣) نفسه: ص ٤٦.

من مسييلة رسول الله
إلى محمد رسول الله
سلام عليك؛ أما بعد؛
فإنى قد أشركت فى الأمر معك
فإن لنا نصف الأرض
ولقرىش نصف الأرض
ولكن قرىشا قوم يعتدون.

وتصل الرسالة الآتية بإفكها إلى رسول الله الأمين، فيرد عليه من فوره ببرقية موجزة
صارمة المعانى هادئة الكلم تقول:

بسم الله الرحمن الرحيم:
من محمد رسول الله
إلى مسييلة الكذاب (١)
السلام على من اتبع الهدى (١)
أما بعد

فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده
والعاقبة للمتقين^(٣٤).

وتسلم بلاد العرب وتدخل فى طاعة الدولة الواحدة، ويرغب بعضها الآخر من الكتابيين فى
البقاء على دينهم على أن يخضعوا للدولة ويدفعوا الجزية، فيقبل اللبى - صلى الله عليه وسلم -
ذلك منهم، لتظل حنيفة وبلاد الإمامة وسط ذلك المحيط العربى المتوحد ترفض الانضمام، بل
ويتصخم أمرها تحت زعامة سيدنا المتكبرىء مسييلة الكذاب.

كانت سنة الوفود هى السنة التاسعة للهجرة، وكانت سنة قحط شديد، وهو دافع يضاف إلى
مجموع الدوافع التى حثت الوفود تدفعها دفعا إلى يثرب، تطمع فى حكمة قيادة يثرب إزاء
الأزمة القاحلة النازلة بهم، لكن ذلك الطرف ذاته كان بدوره وراء الحركات الانشقاقية التى
نشطت فى ذات العام، يمثلها مسييلة فى الإمامة، والأسود العنسى فى اليمن.

(٣٤) نفسه: ص ٤٧.

وقد وضح أن مسيلمة بن حبيب كان يطمح إلى مشروع اتحادى وليس وحدوى، فهو يطلب مشاركة حنيفة في أمر السيطرة على قبائل العرب، فلم يدرك مسيلمة أنه يسير عكس اتجاه السير الصحيح لخط التاريخ نحو توحيد الجزيرة جميعا، كلا ولا فهم كيف يمكن أن تتوارى القبيلة داخل إطار الدولة، ومن هنا قام بطرح رؤية إقليمية ضيقة محدودة، معبرة عن موقف قبلى يعاكس الحتمية وضرورتها، ومفصحة عن موقف قبلى إقليمي تجزئى يريد أن يقلب وجهة التاريخ إلى القديم، وهنا بالتحديد كان مقتل الحركة جميعا بعد ذلك.

أما اليمن التي كانت تمنانى بشدة من التسلط الفارسى على مقدراتها، فقد كانت إبان تطور أطوار الدعوة الإسلامية في واد آخر، كانت تخوض ثورة كبرى ضد باذان الفرس، ويظهر بين الثوار ضد الفرس ذلك الفارس الأسطوري (الأسود العنسى) الذي قاد تحالفات قبائل اليمن ليكتسح بهم نفوذ الفرس، ويتمكن من تصفية بيت باذان ودخول صنعاء والاستيلاء على اليمن، بل وطرد الفرس من اليمن وتطهيرها من العسكر الكسروى، وفي تلك اللحظة الحاسمة وصلت رسل النبي - صلى الله عليه وسلم - إلى اليمن مع عماله عليها، لكن الثوار يتمسكون بإقليمية اليمن باعتبارها دولة قديمة عريقة، ذات تاريخ مستقل إقليمي له خصوصية، ليقول عبهلة بن كعب الذي لقب بالأسود العنسى لوفود يثرب وعمال الرسول المتولين من قبله:

أيها المتوردون علينا، أمسكوا علينا ما أخذتم من أرضنا، ووفروا ما جمعتم
فحن أولى به، وأنتم على ما أنتم عليه^(٣٥).

وقام عبهلة يدفع المأزق الإقليمي نحو مزيد من التعميق والجفاء، ليعود باليمن إلى عبادة الرحمن القديمة، رب السماء^(٣٦) العريق في حضارات الجنوب الحضرمى القحطاني، رافعا إياها كأيدولوجيا وطنية خالصة من فرز مجتمع اليمن وتاريخه، معارضا بها (الله) رب الشمال العدناني.

أما النبي - صلى الله عليه وسلم - فقد وقف من تلك الحركات موقفا متأنيا يعتمد الصبر الهادئ، فاليمن قبائل كبرى عسكرية منظمة، كذلك اليمامة لم يكن أمرها بأقل شأنا، والإسلام بحاجة إلى قواته ورجاله من أجل الهدف الأعظم، من أجل ميراث الأنبياء السوالف في امتداد بولدى الجزيرة نحو الشمال، ومن هنا نفهم السر وراء استخدامه سياسة الإلهاء بالمراسلات مع تلك الزعامات القوية، لإطالة زمن حالة اللاحسم، ليتيح لعماله هناك فرصة الانقضاض من الداخل على تلك الزعامات مع من تابعهم من مسلمي تلك المناطق، وطال أمر تلك السياسة، ولم يتم

(٣٥) ابن عبد الحكم: فتح مصر وأخبارها، مكتبة المثلث، بغداد، د.ت، ص ١٦٦.

(٣٦) ارجع في ذلك إلى كتابنا الحزب الهاشمي... سبق ذكره.

القضاء على تلك الانشقاقات إلا بعد وفاة الرسول وإحرقه بالرفيق الأعلى، بعد أن أدى حجة الوداع، وترك الناس على الواضحة غير الملتبسة.

وفي تلك الحجة بدرت من النبي أقوال تشير إلى شعوره بدنو أجله، «عن أبي الزبير عن جابر: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقف عند جمرة العقبة وقال لنا: خذوا على مناسككم فلعلني لا أحج بعد عامي هذا»^(٣٧)، ثم ما كان من آيات تحمل روح الختام، من قبيل «إذا جاء نصر الله والفتح. ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا. فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابا» (سورة النصر).

الأيام الأخيرة للرسول العظيم

عن ابن طاروس عن أبيه أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - قال:

نُصرت بالعرب، وأعطيت الخزائن وخُيرت بين أن أبقى حتى أرى ما يفتح على أمتي، وبين التمجيل،
فاخترت التمجيل^(٣٨).

كان الشعور بدنو الأجل يتصاعد ويعلو، والرسول الكريم تزايد به أوجاعه، لكن سيد الخلق يقاوم الأوجاع، ويستمر في سياسة الدولة، وفي سفر بعد حجة الوداع بشهرين، يؤذن في الناس بغزو القياصرة في بلاد الشام، ويؤمر على الناس أسامة بن زيد بن حارثة، ويأمر جميع المهاجرين الأوائل بأن يوعبوا مع أسامة باتجاه فلسطين، بما فيهم وزيره أبو بكر وعمر، ويجهز الناس صدعا بأمر رسولهم ونبيهم وقائدهم. لكن ليقف التاريخ في مواقفه الناقلة للمحولة، لترهف السمع إلى الصحابة يسجلون في مسامع الرواة، أنه في أول شهر ربيع الأول يطلب النبي عبده أبا مويهبة، ليحتمل عليه ويأمره باصطحابه إلى مقابر أصحابه، الذين ماتوا في حروب إنشائه الدولة، ويذهب معه إلى البقيع متحاملا على نفسه، ليقف وسط المقابر يقول للموتى:

السلام عليكم يا أهل المقابر

ليهدأ لكم ما أصبحتم فيه مما أصبح الناس فيه، أقبلت الفتن كقطع الليل المظلم تبع آخرها أولها، الآخرة شر من الأولى (١٢)

(٣٧) ابن كثير: البداية.. سبق ذكره، ج ٥، ص ١٨٩.

(٣٨) نفسه: ص ١٩٧.

ويلتفت إلى أبى مويهبة يقول له:

إنى قد أرتيت خزان الدنيا والخلد فيها، ثم الجنة، فخيرت بين ذلك وبين لقاء ربي والجنة.

ليقاطع عبده المخلص

بأبى أنت وأمى، فخذ مفاتيح خزائن الدنيا والخلافة

لكن ليرد عليه المصطفى - لهفى عليه:

لا والله يا أبا مويهبة

لقد اخترت لقاء ربي والجنة

ثم يروى أبو مويهبة أنه وقف يستغفر لأهل المقابر، ثم عاد أدراجه لبيتدأ جمعه يظهر عليه ويلحظه الناس^(٣٩).

وهنا ننصت إلى أم المؤمنين الحميرة سيدة النساء عائشة بنت أبى بكر تقول:

رجع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من البقيع، فوجدنى وأنا أجد صداعاً فى رأسى، وأنا أقول: وإرأساه، فقال: بل أنا والله يا عائشة، وإرأساه، قالت: ثم قال: ما ضررك لومت قبلى، فقمعت عليك وكففتك وصلبت عليك ودفتك؟ قالت: قلت والله تكأنى بك لو فعلت ذلك، لرجعت إلى بيتى فأعرست فيه ببعض نساءك، قالت: فتبسم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتنام به وجمعه وهو يدور على نسائه، حتى استعز به وهو فى بيت ميمونة، فدعا نيباه فاستأذنهن فى أن يمرض فى بيتى، فأذن له .. فخرج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يمشى بين رجلين من أهله: أحدهما الفضل بن العباس ورجل آخر (تؤكد الروايات أن ذلك الرجل الذى أغفلت عائشة اسمه كان علياً بن أبى طالب)، عاصباً رأسه، تخط قدماء، حتى دخل بيتى^(٤٠).

ورغم اشتداد الوجع، فقد لحظ سيد الخلق - صلى الله عليه وسلم - أن الناس يتكأون فى طاعة أوامرهم، فى بئحة أسامة على رأس الجيش إلى الروم، فخرج من بيت عائشة إلى المسجد عاصباً رأسه، وصعد حتى جلس على المنبر ثم قال:

(٣٩) ابن هشام: فى اللبس .. سبق ذكره، ج ٤، ص ٢٤٦، ٢٤٧.

(٤٠) نفسه: ص ٢٤٦، ٢٥٩.

إن عبداً من عباد الله خير له بين الدنيا وبين ما عنده، فأختر ما عند الله.

وفهم أبو بكر المقصود فتشج باليكاء يقول: بل نحن نفديك وأنقننا وأبداننا، فيمكنك الرسول، ثم يقول متادياً:

أيها الناس، أنفذوا بعث أسامة، فلعصرى لأن قلم في إمارته، لقد قلم في إماره أبيه من قبل، وإنه لخليق للإمارة، كان أبوه خليقاً بها.

وعاد إلى بيت عائشة، وخرج أسامة بالجيش حتى نزل بالجرف على بعد فرسخ واحد من المدينة، فمضرب هناك عسكره، ليلغهم أن الوجود قد اشتد بنبيهم، فتوقفوا هناك ينتظرون ما يسفر عنه الأمر^(٤١).

وهذا نفل، فقط مجرد نقل دون أي انحياز، من الشيخ شرف الدين الموسوي رؤيته لما يحدث في تلك الساعات الفاصلة من الزمان، فيقول بشأن أبي بكر وعمر وسائر القوم «وقد علم أنهم إنما تناقلوا عن السير أولاً، وتخلفوا عن الجيش أخيراً، ليحكموا قواعدهم، ويقوموا عمدها ترجيحاً منهم لذلك على التعبد بالنص، حيث رأوه أولى بالمحافظة وأحق بالرعاية، إذ لا يفوت البعث بتناقلهم عن السير، ولا يتخلف من تخلف منهم عن الجيش، أما الخلفاء فإنها تنصرف عنهم لا محالة إذا انصرفوا إلى الغزوة قبل وفاته - صلى الله عليه وسلم - وكان - بأبي وأمي - أراد أن تخلو منهم العاصمة، فيصفو الأمر من بعده لأُمير المؤمنين علي بن أبي طالب على سكون وطمأنينة، فإذا رجعوا وقد أبرم عهد للخلافة وأحكم لمع عقدهما، كانوا عن المنازعة والخلاف أبعد: وإنما أمر عليهم أسامة وهو ابن سبع عشرة سنة لئلا لأعنة البعض، ورداً لجماع أهل الجراح منهم، واحتياطاً من الأمن في المستقبل من نزاع أهل للتناقص، لو أمر أحدهم كما لا يخفى، لكنهم فطنوا إلى ما دبر - صلى الله عليه وسلم - فطعنوا في تأمير أسامة، وتناقلوا عن السير معه فلم يبرحوا من الجرف حتى لحق النبي بريه، فهموا حينئذ بإلغاء البعث وحل اللواء تارة، ويمزل أسامة تارة أخرى، ثم تخلف منهم عن الجيش وفي أولهم أبو بكر وعمر.

ويحكى لنا ذلك الشيخ ما حدث والرسول بين الحياة والموت، عن عبد الله بن عبد الرحمن «فتناقل أسامة وتناقل الجيش بتناقله، وجعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في مرضه يثقل ويخف، ويؤكد القول في تنفيذ ذلك البعث، حتى قال له أسامة: بأبي أنت وأمي، لتأذن لي أن أمكث أياماً ما حتى يشفيك الله تعالى، فقال: أخرج وصر على بركة الله، فقال: يارسول الله إن لنا

(٤١) [نصه: ص ٢٦٠].

خرجت وأنت على هذه الحال، خرجت وفي قلبى قرحة، فقال: سر على النصر والعافية، فقال: يا رسول الله إنى أكره أن أسائل عنك الزكيان، فقال: نفذ ما أمرك به، ثم أغشى على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقام أسامة فتجهز للخروج، فلما أفاق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سأل عن أسامة والبعث، فأخبر أنهم يتجهزون، فجعل يقول: أنفذوا بعث أسامة، لعن الله من تخلف عنه، وكرر ذلك، فخرج أسامة واللواء على رأسه والصحابة بين يديه، حتى إذا كان بالجرف نزل ومعه أبويكر وعمر وأكثر المهاجرين، ومن الأنصار أسيد بن حضير ويشير بن سعد وغيرهم من الوجوه، فجاءه رسول أم أيمن يقول له: ادخل فإن رسول الله يموت، فقام من فوره فدخل المدينة واللواء معه، فجاء به حتى ركزه بباب رسول الله ورسول الله قد مات فى تلك الساعة^(٤٢).

ويستمر الشيخ شرف الدين فى قراءته لتلك المويجات الفاصلة فى تاريخ الدنيا، ليرى أن استبعاد أبى بكر وعمر لم يفلح، وعاداً للمدينة والرسول فى النزاع الأخير ومعه على بن أبى طالب، ليورد لنا ما أخرجه البخارى بسنده إلى عبيد الله بن عبد الله بن مسعود عن ابن عباس قال:

لما حضر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفى البيت رجال فيهم عمر ابن الخطاب، قال النبى: هلم أكتب لكم كتاباً لا تضلوا بعده، فقال عمر: إن النبى قد غلب عليه الرجوع وعندكم القرآن، حميداً كتاب الله، فاختلف أهل البيت فاختصموا، منهم من يقول ما قال عمر، فلما أكثروا اللغو والاختلاف عذد النبى قال لهم - صلى الله عليه وسلم - قوموا - قال عبد الله بن مسعود - فكان ابن عباس يقول: إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب من اختلافهم وانطباعهم.

لكن الشيخ يؤكد أن أصحاب السنن والأخبار، قد تصرفوا فى قول عمر: «إن النبى قد غلب على الرجوع، فقلوه بالمعنى لأن لفظه الثابت: «إن النبى يهجر»، لكنهم هيكوا العبارة انتقاء لفظاً عنها فى حق رسول الله^(٤٣).

ويعد....

فقد حاولنا السعى وراء أعتاب سيد الخلق المصطفى - صلى الله عليه وسلم - نصطفى أهما

(٤٢) حديثين شرف الدين للحرمي: اللص والاجتهاد، مؤسسة الأمل، كركلاء، ١٩٦٦، ص ٩٠، ٩٣.

(٤٣) نفسه: ص ١٥٥، ١٥٨.

الأحداث المتعلقة بحروب دولته التي أنشأها وأقامها لعرب الجزيرة، ليتغير بها وجه العالم، ويتسق وجهة التاريخ مع خط سيرها المنطقي، وجعلنا مادة الوثائق مادة للعلم بقواعده الصارمة دون تدخل عاطفي أو وجداني، بفرض القراءة الأقرب إلى واقع الأحداث، ولا نزع أننا فطنا سوى المحاولة القابلة للصواب لنحوز الأجرين، والقابلة أيضا للسقوط في خطأ الإنسان بكل ماله وما عليه، وهو الخطأ الذي منحور به على ثواب الأجر الواحد. لكن الذي لا مشاحة فيه أنه لا يصح أبداً أن نضع ذلك العبد الإنسان العظيم المصطفى ضمن عظماء العالم، كما يفعل البعض، فأين هؤلاء من ذلك الإنسان المتميز على العالمين، ولا جدال أنه بعدما سريانه وقرآناه في عملنا هذا يجب أن نخفف من غلوائنا، ونحتفظ قليلا في إطلاق للصفات على قادة ورجال لم يصلوا أبداً إلى قمة ذلك السيد الرائع، الذي توافقت خطواته مع خطوات التاريخ، واتسقت رائعته العظمى عبر سيرها التطوري الهادي لإقامة الدولة وتأسيس أيديولوجيتها، مع السदन الكونية، فكان عكس كل السابقين الذين حكى لنا عن كسرهم لقواعد الكون ونواميسه، ليثبتوا نبوتهم، لقد اتسق نبى الإسلام مع كل السदन الكونية دون خلل، فكان مؤسسا للعقل في النبوة والنبوة في العقل، وخاتما للنبوات، ويادنا لدور الإنسان على الأرض، وصانعا لكرامة عربية جديدة.

يا أبى أنت وأمى يا رسول الله، فذاك أولادى وأموالى ونفسى . صلى الله
عليك وسلم، وعليك صلاتى وسلامى، وتسليمى . ولك ولرب العالمين
إسلامى .

المصادر^(٥)

- ١ - القرآن الكريم .
 - ٢ - الكتاب المقدس .
 - ٣ - القاموس المحيط .
 - ٤ - المنجد .
 - ٥ - البخارى
 - ٦ - أبو داود
 - ٧ - الترمذى
 - ٨ - مسلم
- كتب الحديث الشريف {

المصادر مرتبة (ألف . باء) حسب اسم المؤلف

- ٩ - ابن الأثير: الكامل فى التاريخ، دار صادر، بيروت، ١٩٦٥ .
- ١٠ - أمين (أحمد): فجر الإسلام، مكتبة النهضة العربية، ط ١٤، القاهرة، ١٩٨٧ .
- ١١ - ابن آدم: كتاب الخراج، دار للمعرفة، بيروت، ١٩٧٩، ص ٤٢ .
- ١٢ - (البجاوى) محمد، ومحمد أبو الفضل: أيام العرب فى الإسلام، دار الحديث، بيروت، ١٩٨٣ .
- ١٣ - الديارى كرى: تاريخ الخميس، مؤسسة شعبان للنشر، بيروت، د. ت .
- ١٤ - البلاذرى: أنساب الأشراف، تحقيق محمد حميد الله، دار المعارف، القاهرة، د. ت .
- ١٥ - البيهقى: دلائل النبوة، تحقيق عبدالمعطى قلعجى، دار الكتب للعلمية، بيروت، ١٩٨٨ .
- ١٦ - ابن تيمية: اقتضاء السراط للمستقيم، دار للمعرفة، بيروت، د. ت .

(٥) جميع المصادر بهذه القائمة أساسية ودخلت بشهاداتها فى بحثنا كلها .

- ١٧ - النظمي للنيسابوري: قصص الأنبياء المسمى عرائس المجالس، المكتبة الثقافية، بيروت د.د.
- ١٨ - الجاحظ: الرسائل: جمع ونشر حسن السندوي، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، ١٩٣٣.
- ١٩ - ابن حبيب: للسحر، تحقيق د. إيلزة شتير، دار الآفاق الجديدة، بيروت، د.د. ت.
- ٢٠ - ابن حبيب: المنعم في أخبار قريش، تحقيق خورشيد أحمد فاروق، دائرة المعارف العثمانية، حيدرآباد، الهند، ط١، ١٩٦٤.
- ٢١ - حميد الله (محمد): مجموعة الوثائق السياسية للمهد النبوي والخلافة الراشدة، دار النفائس، بيروت، ط١، ١٩٨٥.
- ٢٢ - ابن حنبل: كتاب الزهد، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨.
- ٢٣ - ابن خلدون: المقدمة، دار الشعب، القاهرة، د.د. ت.
- ٢٤ - ابن خياط (خليفة): الطبقات، تحقيق أكرم المصري، مطبعة العاني، بغداد، ط١، ١٩٦٧.
- ٢٥ - دلو (برهان الدين): مساهمة في إعادة كتابة التاريخ العربي الإسلامي، الفارابي، بيروت، ١٩٨٥.
- ٢٦ - الدينوري: الأخبار الطوال، تحقيق عبدالمعزم عامر، وزارة الثقافة والإرشاد القومي، القاهرة، ط١، ١٩٦٠.
- ٢٧ - زيمود (د. علي): قطاع البطولة والدرجسية في الذات العربية، دار الطليعة، بيروت، ط١، ١٩٨٢.
- ٢٨ - سالم (د. سالم عبدالعزيز): دراسات في تاريخ العرب قبل الإسلام، دار النهضة، بيروت، ١٩٧٠.
- ٢٩ - ابن سعد: للطبقات الكبرى، دار التحرير للطباعة والنشر، القاهرة، د.د. ت. وطبعة دار صادر، تحقيق أوجين متلوح، بيروت، ١٩٥٨.
- ٣٠ - المسقف (أبكار): نحو آفاق أوسع، الأنجلو المصرية، القاهرة، د.د. ت.
- ٣١ - ابن سلام: الأموال، تحقيق محمد حامد الفقى، دار الكتب المصرية، القاهرة، ١٣٥٣ هـ.
- ٣٢ - المسهلي: الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، دار المعرفة، بيروت، ١٩٧٨.
- ٣٣ - ابن سيد الناس: عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير، تحقيق لجنة إحياء التراث العربي، دار الآفاق الجديدة، بيروت، ١٩٨٠.

- ٣٤ - الشريف (أحمد إبراهيم): مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول، دار الفكر العربي، القاهرة، د. ت.
- ٣٥ - شلبى (د. أحمد): السيرة النبوية العطرة، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، ط ١٢، ١٩٨٧.
- ٣٦ - الشهرستاني: الملل والنحل، تحقيق محمد سيد كيلانى، نشر البابى الحلبي، القاهرة، ١٩٦١.
- ٣٧ - الشيباني: الاكتساب فى الرزق المستطاب، تلخيص محمد بن سماحة، تحقيق محمد عرنوس، مطبعة الأنوار، القاهرة، ١٩٣٨.
- ٣٨ - الشيباني: شرح كتاب السير الكبير، تحقيق صلاح الدين المنجد، معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية، القاهرة، ١٩٧٢.
- ٣٩ - صالح (أحمد عباس): الصراع بين اليمين واليسار فى الإسلام، مجلة الكائىب، القاهرة، ٢٤ نوفمبر ١٩٦٤.
- ٤٠ - الأصفهانى: الأغانى، المكتبة الحيدرية، الدجف، ط ٢، د. ت.
- ٤١ - الطائى (حاتم): ديوانه، تحقيق وشرح كرم البستانى، مكتبة صادر، بيروت، د. ت.
- ٤٢ - الطبرى: تاريخ الرسل والملوك، دار المعارف، القاهرة، د. ت.
- ٤٣ - ابن عبدالحكم: فتوح مصر وأخبارها، مكتبة المثلثى، بغداد، د. ت.
- ٤٤ - عبدالرحمن (عبدالهادى): جذور القوة الإسلامية، دار الطليعة، بيروت، ١٩٨٨.
- ٤٥ - على (جواد): المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام، دار الحرية، بيروت، ط ١، ١٩٨٣.
- ٤٦ - على (جواد): تاريخ العرب فى الإسلام، دار الحرية، ط ١، بيروت، ١٩٨٣.
- ٤٧ - ابن قتيبة: للشعر والشعراء، دار الثقافة، بيروت، ١٩٦٩.
- ٤٨ - ابن قتيبة: عيون الأخبار، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٩٨٦.
- ٤٩ - القمنى (سيد محمود): دور الحزب الهاشمى والعقيدة الحنفية فى التمهيد لقيام دولة العرب الإسلامية، مجلة مصرية، القاهرة، العدد التاسع، أكتوبر ١٩٨٦.
- ٥٠ - القمنى (سيد محمود): الحزب الهاشمى وتأسيس للدولة الإسلامية، دار سينا، القاهرة، ١٩٩٠.
- ٥١ - القمنى (سيد محمود): حروب دولة الرسول (للجزء الأول: بدر وأحد)، دار سينا، القاهرة، ١٩٩٣.

- ٥٢ - ابن كثير: البداية والنهاية، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٤، ١٩٨٨.
- ٥٣ - المارودي: الأحكام السلطانية والولايات الدينية، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٧٨.
- ٥٤ - مذكور (د. إبراهيم بيومي): في الفلسفة الإسلامية.
- ٥٥ - المسعودي: مروج الذهب، تحقيق محيي عبدالحميد، المكتبة الإسلامية، بيروت، د.ت.
- ٥٦ - مروة (حسين): النزعات المادية في الفلسفة العربية الإسلامية، دار الفارابي، بيروت، ط ٦، ١٩٨٨.
- ٥٧ - المقدسي: البلد والتاريخ، مكتبة المثنى، بغداد، ١٩١٦.
- ٥٨ - الموسوي: (عبدالحسين شرف الدين): النص والاجتهاد، مؤسسة الأعلمي، كربلاء، العراق، ١٩٦٦.
- ٥٩ - ابن هشام: السيرة النبوية، تحقيق مصطفى السقا وآخرين، مصطفى البابي الحلبي، القاهرة، ط ٢، ١٩٥٥.
- ٦٠ - الراقدى: كتاب المغازي، تحقيق مرشد جونز، منشورات جامعة أكسفورد، لندن، ١٩٦٦، وأيضاً نشر مؤسسة الأعلمي، بيروت، د.ت.
- ٦١ - البعقوي: التاريخ، المكتبة الحيدرية، النجف، ط ٤، ١٩٧٤.
- ٦٢ - أبو يوسف: الخراج، دار المعرفة، بيروت، ١٩٧٩.

من أعمال المؤلف

- ١ - الموجز الفلسفى: دار السياسة، الكويت، د. ت، (نقد).
- ٢ - مشكلات فلسفية: بالمشاركة مع آخرين، التربية الكويتية.
- ٣ - أوزيريس وعقيدة الخلود فى مصر القديمة، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ٤ - الحزب الهاشمى وتأسيس الدولة الإسلامية، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ٥ - النبى إبراهيم والتاريخ المجهول، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ٦ - الأسطورة والتراث، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ٧ - حروب دولة الرسول: الجزء الأول، بدر وأحد، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ٨ - حروب دولة الرسول: الجزء الثانى، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ٩ - قصة الخلق؛ منابح سفر التكوين، مذبولى الصغير، القاهرة.
- ١٠ - إسرائيل، التوراة، للتاريخ، المصنيل: مذبولى الصغير، القاهرة.
- ١١ - رب الزمان: مذبولى الصغير، القاهرة.

محتويات الجزء الأول

٥	الإهداء
٧	التأسيس
٩	التقريش
١١	الإيلاف
١٤	تحرير المواسم
١٦	المتغير الاجتماعي
٢٠	المستوى الفكري
٢٣	ظهور الإسلام
٣١	يثر قبل الهجرة
٣٣	المستوى الفكري
٣٤	الهجرة
٣٨	مكة والعصار
٤٣	الباب الأول: بدر الكبرى، قراءة أخرى
٤٥	** طالوت ومحمد
٤٩	* ضرب طريق الإيلاف
٥١	* هبة المأ
٥٤	* ضيف الهيبة
٥٧	** مشورة الأنصار
٦٠	* خطة المعركة
٦٦	* موقع الفريقين
٧١	** أحداث في بدر الكبرى
٧٣	* الحكمة والتهور
٧٦	* الوقعة
٨٠	* فداء الأسرى
٨٣	* القبيلة والأمة

٨٧	** المزايدات فى قصة بدر
٩٣	* الأسرى
٩٦	* مزايدات
١٠٠	* ملائكة بدر
١٠٥	** قراءة أخرى
١٠٧	* وضع المكين
١١٠	* وضع المسلمين
١١٢	* نتائج بدر الكبرى
١١٩	الباب الثانى: أحد.. ثار قريش
١٢١	** السياسة بعد بدر الكبرى
١٢٥	* تناقضات يثرب
١٢٩	* غزوة قينقاع
١٣٣	** الهزيمة
١٣٩	* وقائع أحد
١٤٤	* صرخة الشيطان
١٥١	** فرز أحد
١٥٤	* مواقف من الهزيمة
١٥٩	* مقتل أسد الله
١٦٥	** نتائج غزوة أحد
١٦٨	* العلاج النفسى
١٧٢	* غزوة حمراء الأسد
١٧٥	* المعارضون

محتويات الجزء الثاني

تأسيس

١٨٥	-----	* مسار التاريخ
١٩٣	-----	* التأسيس التاريخي للأمة
١٩٩	-----	* الوسطية بين الثقافتين
٢٠٧	-----	* صحيفة المعامل

الباب الأول

٢١٧	-----	* دية بني عامر: الوقائع من أحد إلى الخندق
٢١٩	-----	* غدر العريان
٢٢٩	-----	* غزوة النصير
٢٣٧	-----	* تأديب العريان
٢٤٣	-----	* غزوة الخندق

الباب الثاني

٢٧٣	-----	* الاعتراف بقيام الدولة
٢٧٥	-----	* إخضاع القبائل
٢٧٩	-----	* غزوة المصطلق
٢٨٥	-----	* غزوة الحديبية
٣٠١	-----	* فتح خيبر

الباب الثالث

٣١٧	-----	* فتح الفتوح
٣١٩	-----	* الإسلام وقيام

- ٣٢٩ * مكة: فتح الفتوح
- ٣٤٣ * سرايا خالد بن الوليد
- ٣٤٩ * غزوة هوازن
- ٣٥٧ * حصار الطائف

الطَّابُ الرابع

- ٣٧١ ** قيام دولة العرب الموحدة
- ٣٧٣ : * البراءة
- ٣٨٣ * عام الوفود
- ٣٩٧ المصناد
- ٤٠١ من أعمال المؤلف



حروب دولة الرسول

٨

من أهم الكتب بعد كتاب (الحزب الهاشمي)، وكما كان كتاب (الحزب الهاشمي) كتابا تأسيسيا، ودافعا لعدد من البحوث التي أخذت خطه ومنهجه، فكان بسداية لمدرسة، كذلك هذا الكتاب الذي بين يديك.

وبالقدر ذاته الذي أثاره كتاب «الحزب الهاشمي»، جاءت ذات الإثارة في (حروب دولة الرسول)، إذ يعرض باحثا قراءاته الجديدة للمعارك التي خاضتها دولة الإسلام إبان دورها التأسيسي الأول في عهد المصطفى ﷺ، وما ترتب عليها من نتائج أفرزت صراعات جديدة في سبيل الحصر على استدامة الدولة الناشئة وتقوية دعائمها، إزاء المناخ المعادي الذي أحاط بها.

وإذا كان تاريخ الكتابة العربية في هذه المنطقة، قد ظل يعالجها بمنطق المعجزة والمفاجأة والأحجية، فإن المفكر الكبير سيد القمني يستمر هنا دون تراجع، على العقلنة والموضوعة، نيمالغ الأحداث كما حدثت بالفعل، ويقدم لنا صورة النبي محمد الإنسان القائد الفذ ﷺ بحيث لا تنتهي من القراءة إلا وأنت أشد فخرا واعتزازا بتلك القيادة النموذج والمثل الأروع، وأكثر احتراما لجهد علماء الأمة، كتاب السير والأخبار والتاريخ، وأكثر نفورا من وعاطل الإعلام وأصحاب المصالح، الذين كادوا يذهبون بنا إلى قاع مقاب نفايات الأمم الفواير.

مدبولي الصغير



Bibliotheca Alexandrina



0398108



KAMEL GRAPHICS